

وَالْخَيْرُ قِيَامُ رُوحٍ نَاطِقٍ مَعْرُوفٍ بِمَقُولَاتِهِ عَنِ الْمَرْءِ وَالْمَرْءِ وَالْمَرْءِ
 وَتَكُنْ مُتَكَلِّمًا أَمَّا يَدْعُونَ بِالنَّفْسِ فَتَكُنْ مَعَهُمْ فِي الدُّنْيَا
 وَتَكُنْ مَعَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَتَكُنْ مَعَهُمْ فِي الدُّنْيَا

ہندوستان کا مصلحت

شیخ محمد یو ایڈیٹر اخبار سابق سرسورن سنگھ

مصلحت
 اظہار حق۔ سوانح عمری بادا نانا تک حمتہ اللہ علیہ۔ گورو کی بانی
 پدیش۔ مسلمانوں کے اچھا ان کے دلوں پر۔ پرد فیبر رام دیو کے چھ بولو
 ب۔ فتح تبیین۔ قرآن مجید اور وید۔ آریہ دھرم کا پول۔ روتنا سنج۔ ہندو دھرم
 اور سوراج۔ وید و فرہانی۔ قدیم ہندوستان کی روحانی تعلیم۔ آریہ مذہب کی
 حقیقت۔ آریہ دھرم کا فوٹو۔ سونگلا۔ ررح مادہ کی ازلیت کا رد ہندو دھرم کی
 حقیقت۔ سکھ اور سلمان۔ برکات اسلام۔ وغیرہ وغیرہ
 ہندوستان

شیخ غلام حسین پرنٹر روز بازار الیکٹرک پریس ہال بازار امت سرس چپا

Checked 1968

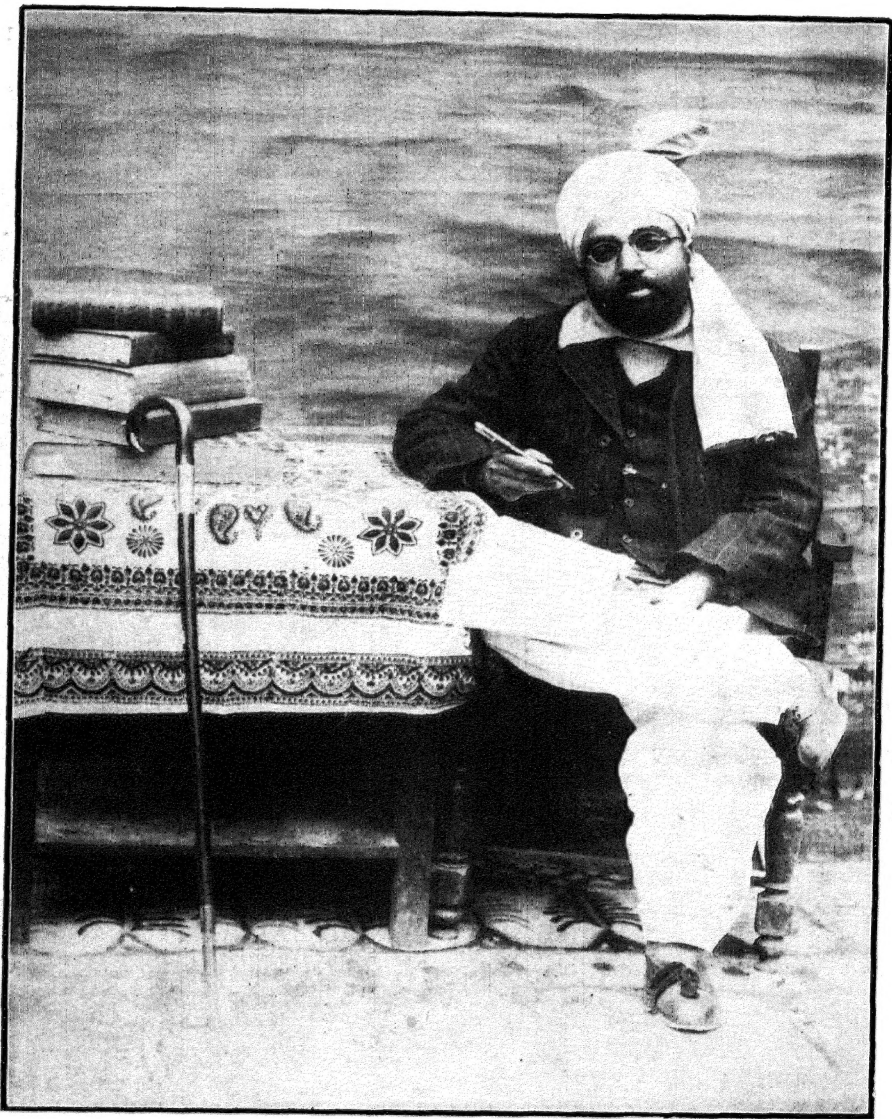
CHECKED. 1991

Checked 1975

فہرست مضامین

الشیخ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۹	کلمہ طیبہ اور حضرت باوا صاحب	۱	اس کتاب کے پہلے ایڈیشن پر اخبارات کا تبصرہ
۹۳	نماز روزہ اور حضرت باوا صاحب	۱۳	معزز سکھ اخبارات کی شہادتیں
۱۰۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت باوا صاحب کی عقیدت	۱۴	مستند مصباحیہ اخبارات کا اعتراف
۱۰۸	حج کعبہ اور حضرت باوا صاحب	۱۵	اکابرین کی شہادتیں
۱۱۶	قیامت پر ایمان اور حضرت باوا صاحب	۱۷	دیساچہ
۱۲۰	عقیدہ ملائکہ اور حضرت باوا صاحب	۲۰	ہندوؤں کے عقائد اور سکھ مذہب
۱۲۳	قرآن مجید اور حضرت باوا صاحب	۲۲	پہلا عقیدہ دیدہ سمرتی پران
۱۲۸	چولہ اور حضرت باوا صاحب	۲۶	دوسرا عقیدہ مسئلہ چھوت
۱۳۷	باوا صاحب کا دوسرا تبرک	۳۶	تیسرا عقیدہ تیسرے یا ترا
۱۳۹	اسلام اور حضرت باوا صاحب	۴۱	چوتھا عقیدہ جینیو . . .
۱۴۲	عقیدہ شیطان اور سکھ مذہب	۴۳	پانچواں عقیدہ مورتی پوجا
۱۴۴	مسلمانوں کی رواداری . . .	۵۰	چھٹا عقیدہ سوتنک یا تنک
۱۴۹	صوفیائے کرام اور حضرت باوا صاحب	۵۲	ساتواں عقیدہ اوتار
۱۵۵	حضرت بادانا نامک رحمۃ اللہ علیہ کے چلے	۵۸	آٹھواں عقیدہ گٹھ پوجا . .
۱۵۹	حضرت باوا صاحب کے اقوال کا ماحذ قرآن مجید ہے	۶۱	نواں عقیدہ مرنے کا جلانا
۱۶۵	حضرت باوا صاحب کے اسلام پر غیر جانبدارانہ شہادتیں	۶۸	دسواں عقیدہ ذبیحہ و جھٹکا
۱۷۰	گرنتھ صاحب اور شیخ فرید رحمۃ اللہ علیہ	۷۳	گیارھواں عقیدہ تناسخ
۱۷۶	خاضق ادیان میں میرے کھوں کے معرکہ الارامیہ	۸۰	بارہواں عقیدہ دیا بچ کے
۲۰۱	مسلمانوں کے تعلقات سکھ گوروں سے	۸۶	حضرت بادانا نامک رحمۃ اللہ علیہ اور اسلام
۲۳۳	شری گوردو کو بند سنگھ اور مسلمان		
۲۳۶	مسلمان اور سکھ		
۲۴۲	سکھ دھرم نماز و اذان قرآن پاک		



بھائیوں کی دعاؤں کا طالب خاکسار معتمد یوسف ایڈیٹر اخبار نور
و مصنف کتاب ہذا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اس کتاب کے پہلے ایڈیشن اور سکھوں میں میرے شانداز تبلیغی کام پر اخبارات کا تبصرہ

مسلم اوٹ لک لہور مسلمانوں کا واحد روزانہ انگریزی اخبار یا بانانک کا مذہب کے عنوان سے اپنے ۱۸- اکتوبر ۱۹۲۳ء کے پرچہ میں لکھتا ہے۔ کہ مذکورہ بالا کتاب شیخ محمد یوسف صاحب سابق سردار سورن سنگھ ودوان ایڈیٹر نور قادریان کی قلم سے ہے۔ جیسا کہ نام سے ظاہر ہے مصنف پہلے سکھ تھا۔ اور بہت تحقیقات کے بعد مسلمان ہوا۔ فاضل مصنف نے سکھ مذہب پر دو پہلوؤں سے بحث کی ہے اور کتاب کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ پہلے حصہ میں فاضل مصنف نے اس بات پر بحث کی ہے کہ آیا بانانک صاحب ہندوؤں کے قول کے مطابق ہندو مذہب کے پیرو تھے۔ اور سری گرنے صاحب اور دوسری خیر سکھ کتب کے حوالہ سے یہ ثابت کیا ہے کہ آپ بڑے بڑے ہندو اصولوں مثلاً چھوت چھات۔ جلیو پہننا۔ بت پرستی۔ سوتک یعنی سچہ کی پیدائش کے بعد

عورت کا پھید ہو جانا۔ اذنا۔ گاؤ رکھنا۔ مردوں کا جلانا جھٹکا۔ تناسخ وغیرہ پر ایمان ہی نہیں رکھنے تھے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر انکی ترویج کرتے تھے اور انکو خدا تعالیٰ کی مرضی کے خلاف بیان کرتے تھے مصنف نے یہ بھی ثابت کیا ہے پانچ ککار چیر سکھوں کا ایمان ہے سکھ مذہب کا کوئی حصہ نہیں ہیں اور نہ ہی گرنٹھ صاحب میں ان کا کہیں ذکر ہے۔

دوسرے حصہ میں مصنف نے اس بات پر بحث کی ہے کہ بابا نانک صاحب کا صحیح مذہب کیا تھا۔ اور سہی گرنٹھ صاحب کے حوالجات سے ثابت کر دیا ہے کہ بابا صاحب لہمان تھے اور اسلام کی تعلیم پر عمل پیرا تھے۔ بابا صاحب کلمہ شریف پڑھتے تھے۔ قیامت۔ فرشتوں۔ ستر آں شریف اور رسول کریم صلعم پر ایمان رکھتے تھے۔ آپ نے مکہ کا حج بھی کیا۔ اور نماز بھی ہمیشہ پڑھتے تھے مصنف نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ بابا صاحب کے اعتقاد کے مطابق تجارت صرف اسلام میں ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ ان تمام باتوں کی تصدیق اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ بابا صاحب کے اپنے زمانے کے مسلمانوں اور مسلمان بزرگوں سے بہت گہرے تعلقات تھے اور مسلمان بزرگوں کی آپ بہت عزت کرتے تھے۔ اور اسی واسطے بغرض استفادہ روحانی انکے مقابلہ پر چلے گئے تھے کتاب کے آخری حصہ میں مصنف نے ثابت کیا ہے کہ قرآن ہی بابا نانک صاحب کے اعتقاد اور منقولوں کا ماخذ ہے اور ساتھ ہی سکھ گوروں اور مسلمانوں کے تعلقات کا مختصر طور پر ذکر کیا ہے مضمون بالکل نیا ہے اور مسلمانوں کے واسطے نہایت ہی دلچسپ ہے۔ کتاب کو ختم کرنے کے بعد آدمی کے دل میں یہ بات گڑ جاتی ہے کہ سکھ مذہب کا بانی قولاً و عملاً مسلمان تھا۔ اور بدستنی سے بعض پولیکل واقعات اور مسلمانوں کی بے پرواہی نے بہادر سکھ قوم کو مسلمانوں سے دور کر کے بددلوں سے ملا دیا۔ کتاب بالکل بے ضرر زبان در لہجہ میں لکھی گئی ہے یہ ایک ایسی خصوصیت ہے جو آج کل ہندوستان کے مذہبی لٹریچر میں قطعا نہیں

پائی جاتی۔ ہم نے تمام کتاب میں ایک فقرہ بھی ایسا نہیں پایا جو پڑھنے والے کی دل آزاری باعث ہو سکے۔ ہماری رائے میں یہ کتاب کھوں میں مفت تقسیم ہونی چاہیے۔ اور اگر ہو سکے تو صاحب قدرت مسلمانوں کو سکھوں کے استعمال کے لئے فوراً لکھھی اور انگریزی ایڈیشن بھی شائع کرنے چاہئیں۔ اس سے امید کی جاتی ہے کہ بہت فائدہ پہنچ سکے گا۔ خیر خواہان اسلام کو چاہیے کہ اس کی کاپیاں خرید کر مفت تقسیم کریں۔ اگر اس مفید اور نادر کتاب کو کافی تعداد میں تقسیم کیا جائے تو امید و اتق ہے کہ بیفائدہ نہیں جائیگی۔ اور دو تو قوموں کو ایک دوسرے کے نزدیک کرنے میں بہت مدد ہوگی۔ اور بہت سی غلط فہمیوں کو جو اب دو تو قوموں کے دلوں میں ہیں دور کر دے گی۔

روزانہ پیسہ اخبار لاہور | اپنے ۱۴ فروری ۱۹۱۷ء کے اشو میں بعنوان ”ایڈیٹر نور کانانک پتھریوں میں کام“

لکھنا ہے کہ شیخ محمد یوسف (سابق سردار سورن سنگھ) ایڈیٹر نور نے کچھ عرصہ سے سندھ اور صوبجات متحدہ میں نانک پتھری لوگوں میں تبلیغ کا کام جاری کر رکھا ہے چنانچہ ۱۷۴۲ جنوری کے اخبار نور سے نیز ان کے سندھی اور ناگری پمفلٹوں سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ ان کے دلائل اس بارہ میں کیسے معقول ہیں کہ باوانانک صاحب اسلام کے دلدادہ اور معترف تھے اور کہ شیخ محمد یوسف صاحب کے کام کی ان لوگوں میں بھی قدر ہو رہی ہے کہ جن میں وہ کام کر رہے ہیں ایسے دلائل کے اسلح سے اسلح ہو کر جتنے کہ وہ ہو رہے ہیں جس میدان میں بھی وہ جنگ کریں گے کامیاب ہونگے۔ خالصہ سماچار کے ایڈیٹر صاحب نے اپنے گذشتہ پریچوں میں شیخ محمد یوسف صاحب کو چیلنج دیا تھا کہ وہ باوا صاحب کا اسلام ثابت کریں۔ چنانچہ نور کے اس پریچ میں انھوں نے بہت عمدگی سے اس کوشش میں کامیابی حاصل کی ہے۔

اہلحدیث اہل سنت سر | اپنے ۱۹ فروری ۱۹۱۷ء کے اشو میں اشاعت ”اسلام“

کے عنوان سے لکھتا ہے کہ پنجاب میں سکھوں کی قوم بڑی بہادر اور قابل توجہ ہے۔ اس قوم کی ابتداء مسلمانوں کے بہت قریب تھی مگر ہندوانہ رسم و رواج نے انکو مسلمانوں سے ہٹا کر ہندوؤں کے زیادہ قریب کر دیا۔ حالانکہ اس قوم کے سب سے بڑے بزرگ باوانانک جی مسلمان بزرگوں سے بہت مانوس تھے ہم اس قصور کا اعتراف کرتے ہیں کہ علماء نے اس قوم میں اشاعت اسلام کا خیال نہ کیا تو خدا نے انھیں میں سے ایک شخص سورن سنگھ کو محمد یوسف بنا کر سکھوں میں اشاعت کا کام انکے سپرد کر دیا۔ ہماری دلی آرزو ہے کہ خدا اس بہادر قوم کو عرب اور پٹھان بہادروں کی طرح اسلام جیسے بہادر مذہب سے بہرہ ور کرے شیخ محمد یوسف صاحب کو اعتقاد میں ہم سے اختلاف رکھتے ہیں مگر ہم تو اپنے اصول کے پابند ہیں کہ مشترک کام میں ہم ایک ہیں اس لئے ہماری دعا ہے خدا شیخ صاحب موصوف کو اس مہم میں کامیاب کرے۔ جو صاحب اس امر میں شیخ صاحب موصوف سے خط و کتابت یا کسی قسم کی امداد بھیجنا چاہیں وہ دفتر نور قادیان ضلع گورداسپور کے پتہ پر بھیجیں شیخ صاحب نے متعدد کتابیں سکھوں اور گورونانک جی کے متعلق لکھی ہیں جو قابل دید ہیں۔

روزانہ اخبار سیاست لاہور | اپنے ۲۸ جولائی ۱۹۲۷ء کے اشوب میں بعنوان باوانانک کا مذہب لکھتا ہے کہ یہ جناب شیخ

محمد یوسف صاحب ایڈیٹر نور مشہور مصنف کی ایک بروست تصنیف ہے جس میں باوا صاحب کے اقوال و اعمال کو نہایت قابلیت کے ساتھ ثابت کیا گیا ہے کہ قرآنی احکام کے مطابق تھے۔ آج کل سکھوں میں جو خلاف احکام قرآنی رسوم ہیں وہ باوا صاحب کے احکام کے خلاف ہیں۔ اس میں شاہان اسلام اور سکھوں کے تعلقات ظاہر کر کے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ سکھوں کے خلاف مسلمانوں پر اور مسلمانوں کے خلاف سکھوں پر جو الزام لگائے جاتے ہیں وہ قطعاً بے بنیاد ہیں۔ ہم سکھ اور مسلمانوں کو توجہ دلاتے ہیں کہ وہ اس دور فتن میں اس کتاب کا ضرور مطالعہ کریں تاکہ باہمی غلط فہمیاں رفع ہوں۔ اور سکھوں اور مسلمانوں کے تعلقات میں آئندہ کسی

کشیدگی کا احتمال نہ رہے۔ اس میں واقعات سے ثابت کیا گیا ہے کہ ہندو راجوں نے بادا صاحب اور سکھوں کو کس قدر تنگ کیا تھا۔

اپنے ۱۱ اکتوبر ۱۹۱۹ء کے اشو میں بعنوان بادوانانک **افضل قادیان کا مذہب** لکھتا ہے کہ جناب شیخ محمد یوسف صاحب

اپنی اس تازہ تصنیف میں نہ صرف یہ ثابت کیا ہے کہ حضرت بادوانانک صاحب صرف پکے مسلمان تھے بلکہ یہ بھی دکھایا ہے کہ وہ ہندوؤں کے تمام عقائد کو غلط اور نادریست قرار دیتے تھے۔ اسی طرح سکھوں کے بنیادی عقائد کے متعلق ثابت کیا ہے کہ حضرت بادا صاحب کے قول و فعل سے اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ کتاب نہایت محنت اور قابلیت سے لکھی گئی ہے اور سکھوں کے لئے نہایت مفید ہو سکتی ہے۔ لکھائی چھپائی کاغذ کا خاص خیال رکھا گیا ہے۔

اپنے ۱۱ جون ۱۹۱۹ء کے اشو میں بعنوان بادوانانک **پیغام صلح لاہور** صاحب کا مذہب لکھتا ہے کہ شیخ محمد یوسف صاحب

ایڈیٹر نور سابق سردار سورن سنگھ سے ہمارے دوست واقف ہیں۔ اپنی تازہ تصنیف بادوانانک کا مذہب ہمارے پاس برائے ریو یو بھیجی ہے اور ہم تک ہم اس کتاب کو بعض بعض مقامات سے دیکھا ہے بہت مفید اور قابل فائدہ پایا ہے۔ شروع کے چند ابواب بعض ہندوانہ رسوم مثلاً بھوت نیڑتھ جنیو مورتنی پوجا۔ اونار۔ گنور کھشا۔ مڑے کا جلانا۔ ذبیحہ دھنکا۔ ناسخ۔ پانچ لگے کی تزوید پر مشتمل ہیں۔ یعنی خود بادوانانک صاحب کے اقوال سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ وہ ان تمام باتوں کے خلاف تھے۔ اسکے بعد اسلامی شعار۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ پیر بادا صاحب کا عمل۔ اور قیامت۔ ملائکہ۔ قرآن مجید پر ایمان کا ثبوت دیا ہے۔ اور آپ کے چلوں اور صوفیائے کرام سے میل جول وغیرہ کا مفصل ذکر کیا۔ اور بتایا ہے کہ بادا صاحب صرف اسلام ہی میں اپنی نجات سمجھتے تھے۔ آخری باب میں ایک نہایت زبردست مضمون مسلمانوں کے تعلقات سکھ گوروؤں سے

کے عنوان سے لکھا ہے جس سے مسلمان بادشاہوں مثلاً حضرت اورنگ زیب علیہ الرحمۃ اور انکے بعض جانشینوں کے سکھ گوروں کے ساتھ خوش گوار تعلقات کا پتہ لگتا ہے یہ مضمون ہر دو اقوام میں محبت و اختلاط کے بڑھانے اور باہمی متاثریت کو جو ملک کی ترقی میں مارج ہونے کے علاوہ قانون کے بھی قطعاً خلاف ہے بہت حد تک کم کرنے کا موجب ہو سکتا ہے ۛ

اس لئے ضرورت ہے کہ ہندو اور سکھ صاحبان میں اس مضمون کو بالخصوص شائع کیا جائے اور ہمیں امید ہے کہ ہمارے برادران وطن اس کو غور اور توجہ کے ساتھ پڑھ کر فائدہ حاصل کریں گے۔ کتاب کے تمام باقی حصص بھی ہمارے برادران وطن کے پڑھنے کے قابل ہیں ۛ

ہم اپنے ناظرین کرام سے بڑے زور سے سفارش کرتے ہیں کہ وہ اس کتاب کو خرید کر نہ صرف خود پڑھیں بلکہ دوسروں کو پڑھائیں اور باوا صاحب کے حقیقی مذہب اسلام کی طرف ان کے پیروؤں کو لانے میں کوشاں ہوں ۛ

خطیب دہلی اپنے بچے اکتوبر ۱۹۱۷ء کے اشو میں بعنوان باوا نانک کا مذہب لکھتا ہے کہ اس کتاب میں شیخ محمد یوسف صاحب

ایڈیٹر نور دجیپے سکھ تھے اور سردار سورن سنگھ نام تھا، نے سکھوں کی مقدس اور معتبر کتابوں مثلاً گرنٹھ صاحب و جنم ساکھی بھائی بالالا وغیرہ سے اور خود جناب باوا نانک صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال مقدسہ سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ نہ صرف اسلام دوست تھے بلکہ مسلمان تھے۔ اور اسلامی تعلیمات کی اشاعت اور پرجار کرنا انکی زندگی کا مقصد و جید تھا۔ چنانچہ باوا صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہوا اقوال مصنف نے نقل کئے ہیں۔ ان میں نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ۔ کلمہ طیبہ وغیرہ کی تلقین صاف موجود ہے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف و توصیف بیان کی گئی ہے۔ اور اس قسم کے خیالات دو ایک نہیں بلکہ سینکڑوں بانیوں میں موجود ہیں اور یہ تمام اقوال بالکل واضح اور صاف وغیرہ پیچیدہ ہیں جن میں نماز وغیرہ کے نام

ہیں اور جہاں کلمہ طیبہ کی تلقین کی ہے اس میں صاف الفاظ میں مذکور ہے کہ کلمہ وہ جس کا دو سراجز و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہے۔

آخر کتاب میں ایک فصل تاریخی مضمون ہے جس میں بدلائل صحیحہ واقعی مولوی محمد یوسف صاحب نے یہ ثابت کرویا ہے کہ مسلمان سکھ قوم کے نہ کبھی دشمن تھے اور نہ انھوں نے انکو پریشان کیا۔ اور گورو گو بند سنگھ کے متعلق عالمگیر پر جالزام لگائے جاتے ہیں وہ محض غلط ہیں۔ بلکہ مسلمانوں نے ہمیشہ سکھ بزرگوں کا ساتھ دیا۔ اور ان بزرگوں کو بھی مسلمان اہل اللہ سے انس و عقیدت تھی چنانچہ متعدد تاریخی واقعات شہادت میں پیش کئے گئے ہیں کہ نہایت سخت وقت مسلمانوں نے سکھوں کا ساتھ دیا۔ اور سلطان بادشاہوں نے سکھ بزرگوں کے لئے جاگیریں معافی میں عطا کیں۔ اور سکھ بزرگوں کو بھی اسلام اور مسلمانوں سے اس قدر عقیدت تھی کہ امت سر کے مشہور و معروف دربار صاحب کی بنیاد ایک مسلمان بزرگ کے ہاتھ سے رکھوائی یعنی حضرت میانمیر لاہوری قدس سرہ نے اپنے دست مبارک سے سکھوں کے مقدس عبادت خانہ دربار صاحب کا سنگ بنیاد نصب کیا۔

بہر حال یہ کتاب پنجاب کے اس مشہور بہادر فرقہ سکھوں کے دیکھنے کے قابل ہے۔ اس کا مطالعہ مسلمان اور سکھوں کے اتحاد و اتفاق کے لئے بہت مفید ثابت ہوگا۔

المبیر جھنگ | اپنے ۸ جون ۱۹۱۷ء کے اشوب میں بعنوان ”باوانانک کا مذہب“ لکھتا ہے کہ شیخ محمد یوسف صاحب (سابق سردار

سورن سنگھ) ایڈیٹر تھے۔ باوانانک کا مذہب کے نام سے ایک ایسے اعلیٰ پایہ کی کتاب لکھی ہے جس کے دیکھنے سے مصنف کے اس دعویٰ کی حرف بحرف تائید ہوتی ہے کہ مجھے اس کے تیار کرنے میں متعدد کتب کے پانچہزار سے زائد اوراق پر نظر ڈالنی پڑی ہے۔ کتاب واقعی قابل دید ہے جس میں فاضل مصنف نے شری گورو گرنتھ صاحب اور سکھوں کی دیگر مستند کتب سے دلائل و حوالجات سے ثابت کیا ہے کہ باوانانک واقعی بچے مسلمان تھے۔ اور کہ ان کا کوئی بھی عقیدہ اسلام کے

خلافت نہیں تھا۔ لکھائی چھپائی اور کاغذ بھی قابل تعریف ہے +
ہمارے خیال میں اس کتاب کا دیکھنا ہر تعلیم یافتہ شخص کے واسطے عموماً
اور مسلمانوں و سکھوں کے واسطے خصوصاً بہت مفید ہے +

بک

نہ اعظم مراد آباد اپنے ۱۲ جون ۱۹۱۹ء کے اشو میں بعنوان "باوانا
کا مذہب" لکھتا ہے کہ شیخ محمد یوسف صاحب ایڈیٹر

نور قادیان ضلع گورداسپور نے اس کو تصنیف کیا ہے جو بہت سی مذہبی کتب کے
مصنف اور مؤلف ہیں۔ ایڈیٹر صاحب نور کی خدمات پر اخبارات کی آرا لکھ کر
ایک ویباچہ لکھا گیا ہے۔ اس کے بعد ہندوؤں کے گیارہ چیدہ چیدہ عقیدے جسپر
ہندو و ہرم قائم ہے۔ اور دوسرے عقاید بھی انھیں گیارہ کی شاخیں ہیں لکھ کر
حضرت باوانانک صاحب کے عقیدے اس طرح پرکھے ہیں کہ جس سے کسی مغفول ہندو
انسان کو ہرگز انکار نہیں ہو سکتا۔ اور یہ ثابت کیا ہے کہ باوانانک صاحب ہندوؤں
کے کل عقاید تو درکنار کسی ایک عقیدہ کی بھی تائید میں نہیں ہیں۔ اور جب ایسا ہے تو
وہ ہندو نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ کوئی شخص ہندوؤں کے کل عقاید کی تردید کرتے ہوئے
ہندو نہیں ہو سکتا۔ باوانانک صاحب کے اقوال ہی شری گورو گرنتھ صاحب سے
بیش گئے ہیں جسپر کہ مذہب کا وار و مدار ہے۔ و بد چھوت۔ تیرتھ جنیو۔ مور تی پوجا
سونک۔ اوتار۔ گنور کھشنا۔ ٹرے کا جلانا۔ ذبیحہ و جھٹکا۔ اور تناسخ پر باوانانک
جی کے عقیدے لکھے گئے ہیں سکھوں کے پانچ گکے کا ذکر کر کے بعد اسلام۔ کلمہ طیبہ
نماز۔ روزہ۔ آنحضرت صلع۔ حج۔ قیامت۔ اہد اس پر ایمان۔ ملائکہ۔ قرآن مجید۔
اسلام میں نجات۔ شیطان سے پناہ۔ ان تمام پر باوانانک عقیدت مند تھے
بادا صاحب کا صوفیاء کرام سے میل جول۔ اوسیا و صاحب کے چلے کا ذکر کرتے
ہوئے۔ بادا صاحب کے اقوال کا ماخذ قرآن کریم بتایا ہے۔ کتاب نہایت
تحقیق سے لکھی گئی ہے +

مب

میسویل گزٹ لاہور اپنے ۱۹ جون ۱۹۱۹ء کے اشو میں لکھتا ہے کہ باوانانک کا مذہب

یہ کتاب شیخ محمد یوسف صاحب ایڈیٹر نور قادیان (سابق سر دار سون سنگھ و دووان) کی تصنیف ہے جو اس سے پہلے بھی کچھ ازم کے متعلق کئی کتابیں لکھ چکے ہیں۔ اس کتاب میں پہلے تو اہل ہنود کے عقاید پر باوانانک صاحب کے پاکیزہ خیالات کو دل نشین پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے پھر سکھوں کے پانچ گلوں پر گرنہ صاحب کے شلوکوں سے نتیجہ خیز بحث کی گئی ہے اسکے بعد باوانانک صاحب کے مقدس خیالات اسلام کے متعلق۔ اسلامی شعائر۔ آنحضرت صلیم اور صوفیاء کرام سے انکی حسن عقیدت کو ظاہر کر کے بتایا ہے کہ باوا صاحب کے اقوال کا ماخذ قرآن شریف ہے۔ آخر میں مسلمانوں کے تعلقات سکھ گوروؤں سے ایک قابل دید کتاب ہے۔

اپنے ۷ جولائی ۱۹۷۷ء کے اشو میں بعنوان "بادانانک کا اخبار کشمیری لاہور" لکھنا ہے۔ شیخ محمد یوسف صاحب ایڈیٹر اخبار نور قادیان مذہب

سکھ مذہب میں تبلیغ اسلام کے لئے خاص شہرت رکھتے ہیں۔ انھوں نے سکھوں کو اسلام کے قریب لانیچے لئے کئی کتابیں لکھی ہیں پمفلٹ چھاپے ہیں بحث مباحثے کئے ہیں۔ بلکہ مختصر یہ ہے کہ انھوں نے اپنی زندگی اسی کام کیلئے وقف کر دی ہے چونکہ وہ خود سکھ مذہب سے حلقہ اسلام میں آئے ہیں۔ اس لئے انکی خواہش کہ وہ اپنے سابق ہم مذہبوں میں بھی اسلام کی تعلیم کا پرچار کریں حال ہی میں آپ نے ایک کتاب "بادانانک کا مذہب" کے نام سے لکھی ہے جس میں آپ نے نہایت قابلیت اور کمال وسعت معلومات سے یہ ثابت کیا ہے کہ باوانانک مسلمان تھے۔ اور وہ مسئلہ جھوٹ۔ وید۔ جنیو۔ مورتی پوجا۔ گنور رکھنا۔ مڑے کا جلانا۔ اور جھٹکا اور تناسخ وغیرہ کے خلاف تھے۔ بلکہ کلمہ طیبہ۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ قیامت پر ایمان۔ ملائکہ۔ قرآن مجید۔ وغیرہ کے قائل تھے۔ اور ان کے اقوال کا محزون قرآن کریم ہے۔ اس کتاب کو پڑھ کر بے اختیار شیخ محمد یوسف صاحب کی اس جانکاہی و عرفی ریزی اور خلوص و ایثار کی تعریف کرنی پڑتی ہے۔

رسالہ القربش افرنس

اپنے ۱۶ جولائی ۱۹۱۹ء کے اشو میں بعنوان باوانانک کا مذہب لکھتا ہے کہ شیخ محمد یوسف صاحب ربی

سورن نگہ، ایڈیٹر نورقاویان تبلیغ اسلام میں خصوصاً خالصہ پیٹھوں میں اشاعت اسلام کے لئے خاص شہرت رکھتے ہیں۔ حال ہی میں آپ نے ”باوانانک کا مذہب“ کے نام سے ایک ضخیم کتاب شائع کی ہے جس میں بدلائیل قاطع ثابت کیا ہے کہ حضرت باوانانک صوفی مشرب اور مسلم عقیدہ کے بزرگ تھے مسئلہ چھوٹ و بد جنیو۔ مو رتی پوجا گتو رکھنا۔ مرقے جلانا۔ جھٹکا اور تناسخ وغیرہ سے آپ کا لگاؤ نہ تھا۔ بلکہ نماز۔ روزہ۔ اور قیامت پر ایمان تھا۔ احکام قرآن کے پابند تھے قرآن مجید اور حضرت باوانانک کے بیان میں صفحہ ۱۱۲ پر باوانانک صاحب کے قول کا نقشہ دیا گیا ہے جس پر بجا آیات قرآن۔ کلمہ طیبہ و کلمہ شہادت وغیرہ لکھے ہوئے ہیں شیخ صاحب کی محنت قابل داد و لائق ستائش ہے کتاب پھر نوع قابل قدر ہے۔

اپنے ۲۱ جولائی ۱۹۱۹ء کے اشو میں لکھتا ہے ”باوانانک صاحب کا مذہب“۔ یہ کتاب انھیں کتابوں کے سلسلہ

کی ایک ریڑی ہے جن میں مسلمانوں کی طرف سے اس بات کا بہترین ثبوت دیا گیا ہے کہ گورونانک صاحب کو اسلام سے سچی محبت تھی۔ اس کتاب میں دلائل سے بہا شک ثابت کر دیا گیا ہے کہ وہ ایک سچے موحّد مسلمان تھے جن کا اعتقاد جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کامل تھا۔ اور وہ مذہب اسلام کو ہی باعث نجات سمجھتے تھے۔ یہ کتاب بناب شیخ محمد یوسف صاحب ایڈیٹر نورکی تصنیف سے ہے۔ جو پہلے سردار سورن نگہ و دووان کے نام سے غیر قومی صورت میں کافی شہرت حاصل کر چکے ہیں۔ اور جنہیں سکھوں کی مذہبی کتاب کا حقیقی علم اس کتاب میں مختلف طریق پر اس بات کا ثبوت دیا ہے کہ گورونانک صاحب ولی اللہ اور مسلمان تھے اور انھیں اسلام سے شفقت کامل حاصل تھی۔ ان کے

اقوال کو آیات قرآن مجید سے مطابق کر کے دکھایا ہے اور انکی تعلیم و تعلیم اسلام کے پہلو بہ پہلو ہونے کا نہایت پاکیزہ ثبوت دیا ہے حقیقت میں شیخ صاحب نے بڑی محنت سے کام لیا ہے سکھوں میں انکی اشاعت بدرجہ غایت فائدہ مند ہوگی۔
البرید کانپور | اپنے ۱۹ نومبر ۱۹۱۹ء کے اشو میں بعنوان "باوانانک کا مذہب" لکھتا ہے کہ اخبار نور قادیان کے فاضل ایڈیٹر جناب شیخ

محمد یوسف صاحب نے جو بحث تحقیقات کامل سکھ مذہب کو ترک کر کے حلقہ بگوشان اسلام کے زمرہ میں داخل ہوئے۔ اپنی تازہ تصنیف موسومہ "باوانانک کا مذہب" ارسال فرمائی ہے۔ اس کتاب میں لائق مصنف نے خاص ہندوؤں کی کتب مقدسہ پر استدلال کر کے نہایت خوبی کے ساتھ ثابت کیا ہے اگر حضرت باوانانک علیہ السلام کا کوئی مذہب ہو سکتا ہے تو وہ اسلام ہے۔

دلائل اس قدر قاطع ہیں کہ مخالفین کو سولے سکوت کے کوئی چارہ نہیں رہتا۔ کتاب میں حضرت باوا صاحب علیہ الرحمۃ کے مشہور چوغہ کا نقشہ بھی درج ہے یہیں امید ہے کہ یہ کتاب مسلمانوں اور انصاف پسند خارجہ طبقہ میں وقعت کے ساتھ دیکھی جائے گی۔ لکھائی پھپھائی صاف ہے کاغذ بھی سفید ستھل کیا گیا ہے۔
پیشہ اخبار لاہور | اپنے ۱۹ جون ۱۹۱۹ء کے اشو میں بعنوان "باوانانک کا مذہب" لکھتا ہے کہ شیخ محمد یوسف صاحب ایڈیٹر اخبار نور

قادیان (سابق سردار سورن سنگھ و دووان) مصنف کتب متعددہ نے اردو کی اس عظیم تصنیف میں باوانانک صاحب کا مذہب امام ثابت کیا ہے اور بڑی تحقیق سے کام لیا ہے تحقیقین مذاہب کے ملاحظہ کے قابل ہے۔

اخبار زمیں دار لاہور | اپنے ۱۲ جولائی ۱۹۲۲ء کے اشو میں بعنوان "باوانانک کا مذہب" لکھتا ہے۔ یہ کتاب شیخ محمد یوسف صاحب نے لکھی تصنیف ہے اس میں سکھوں کی معتبر کتب کے حوالہ جات سے یہ ثابت کیا ہے کہ باوانانک از روئے عقائد و اعمال اسلام سے بہت قریب تھے۔ آخر کتاب میں مختصر یہ بھی

ثابت کر دیا گیا ہے کہ مسلمان سلاطین نے سکھوں کے تمام گوروؤں کے ساتھ نہایت اچھا سلوک کیا۔ البتہ ہندوؤں نے انہیں ہر طرح نقصان پہنچانے کی کوششیں کیں۔ اور اس وقت جو الزامات نادانستہ مسلمانوں پر عائد کئے جاتے ہیں ان سب کے محل و مورد ہندو ہیں۔

رسالہ دلگداز لکھنؤ اپنے ۱۹ جولائی ۱۹۱۵ء کے اشو میں بعنوان باوانانک کا مذہب لکھتا ہے۔ مولوی شیخ محمد یوسف صاحب ایڈیٹر

نور کی بلیک قیمتی کتاب ہے جس میں انھوں نے مستند شواہد سے ثابت کیا ہے کہ باوانانک ایک مسلمان ولی اللہ تھے۔ ہمارے نزدیک یہ کتاب قیمتی معلومات کا ذخیرہ ہے اور اہل ذوق و ذہن عام شائقانِ تاریخ خصوصاً سکھوں کو اس کی طرف ضرور توجہ کرنی چاہیے۔

رسالہ معارف اعظم گڑھ اپنے جولائی ۱۹۱۵ء کے اشو میں بعنوان بابا نانک کا مذہب لکھتا ہے کہ اس کتاب میں شیخ محمد یوسف

صاحب ایڈیٹر تو قادیان نے جو پہلے سکھ مذہب کے پیرو تھے سکھوں کی مستند مذہبی کتابوں شری گرتھ اور جہم ساکھی کٹان وغیرہ کے حوالوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ سکھوں کی ابتدا اسلام سے قرینہ لگتی تھی مگر ہندوانہ رسم و رواج نے اب اسے بہت دور کر دیا ہے۔ خود گورو نانک کے اقوال سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ ایک بامداد اسلام پرست بزرگ تھے۔ ہمیشہ وہ قرآن مجید کی مقدس تعلیمات کو عزیز رکھتے تھے۔ اور اپنی زندگی کے آخری لمحوں تک اپنی تعلیمات کی اشاعت و ترویج میں مشغول رہے کتاب دلچسپ پر معلومات اور دلائل سے لبریز ہے۔

المشیر فرزانہ اپنے فروری ۱۹۱۵ء کے اشو میں لکھتا ہے قادیان سے ہمارے نو مسلم دوست شیخ محمد یوسف صاحب لکھا تھا راؤٹ کرتے ہیں۔ چونکہ آپ پہلے سکھ تھے اس لئے نانک پرستیوں میں نہایت خلوص سے تبلیغ اسلام کر رہے ہیں۔ ہندی اور ناگری میں ٹریکٹ چھپوانے اور ان کے گھر گورو کا فنڈ کر رہے ہیں اس لئے اہل دل مسلمانوں کو جانچے کہ اس کا مقصد کیا ہے۔ انھیں ختم سناہر نور کی دستگیری کریں۔ نور کا مشن نہایت مقدس ہے۔

میسے سکھوں میں شہادت تبلیغی کام کے متعلق خود معزز سکھ اور سکھ اخبارات کی شہادتیں

اخبار روزانہ اکالی امرت سر۔ جو سکھوں کا مشہور آرگن ہے اپنے ۱۳ جنوری ۱۹۲۷ء کے پرچہ میں لکھتا ہے کہ ”مولوی محمد یوسف صاحب ایڈیٹر نور مسلمانوں کے قادیانی فرقہ میں ایک نمایاں شخصیت رکھتے ہیں۔ آپ کا مطالعہ سکھ لٹریچر اور سکھ نوادر میں کے متعلق بہت وسیع ہے آپ کئی درجن کتابوں کے مصنف ہیں مولوی صاحب آج سے نہیں کئی سال سے اس کوشش میں ہیں کہ سکھوں اور مسلمانوں کی دونوں توحید پرست اقوام میں رشتہ اتحاد مضبوط ہو جائے۔ اور آئے دن کے اذان اور جھٹکے کے نفاق پیدا کرنے والے جھگڑے پیدا نہ ہوں۔“

اپنے ۹۔ اکتوبر ۱۹۲۷ء کے پرچہ میں لکھتا ہے
روزانہ پنٹھ لاہور | کہ آئے دن دیہات میں سکھوں اور مسلمانوں کے

اذان پر جھگڑے ہوتے رہتے ہیں جو فی الحقیقت ملک کے اتحاد اور اتفاق کو سخت نقصان پہنچاتے ہیں۔ اس روزمرہ کی کشمکش کو دور کرنے کے لئے مولوی محمد یوسف صاحب ایڈیٹر قادیان صبح گورداسپور نے اذان کا پنجابی ترجمہ چھاپا ہے تاکہ سکھوں کو معلوم ہو سکے کہ اذان لوگوں کو خدا کی عبادت میں شامل کرنے کا ایک پیغام ہے اور اس میں کوئی شرک کی بات نہیں۔ مولوی محمد یوسف صاحب کی یہ کوشش بلاشبہ ملک کے اتحاد و اتفاق کے لئے قابل مبارک باد ہے جو صاحب دیکھنا چاہیں مولوی صاحب سے منگواسکتے ہیں۔

مکرم سردار جیون سنگھ صاحب نائب قیصر اسی (بلوچستان)

لکھتے ہیں کہ ایڈیٹر صاحب نور نے ناص طور پر بھولے بھالے سکھوں کو واضح طور سے بتلادیا کہ ان کو صرف ایک اونکار کو ماننا چاہیئے۔ اور پُرانے ہندو ازم و رواج اور باطل طریقوں سے باز آنا چاہیئے۔ جو ان کو بجائے گوردواروں کی طرف لے جانے کے مندروں اور ٹھاکردواروں کی طرف لے جا رہے ہیں۔ اور سکھوں اور مسلمانوں میں جو غلط فہمیاں تھیں ان کے قلع قمع کرنے میں حتی الوسع کوشش کی۔ اور سکھوں کو مسلمانوں کے بہت نزدیک ثابت کرنے میں ایٹری چوٹی تک کا زور لگایا جس سے سکھ فرقہ میں ایک ہیجان سا برپا ہو گیا۔ اور اکثروں نے انکی کھری کھری باتوں سے متاثر ہو کر اپنے مذہب پر نظر ثانی ضروری خیال کی (۲) انھوں نے اذان کا گورمکھی ترجمہ کیا جس سے یہی مقصود تھا کہ دیہاتی سکھوں کو جو اکثر گورمکھی بھی جانتے ہیں۔ یہ ترجمہ پڑھ کر معلوم ہو جائے کہ اذان میں انکے مذہب کے خلاف کوئی بات نہیں ہے صرف واہگور کی پوجا کی طرف بلاوا ہے تاکہ آئے دن کے خون خرابے دور ہو کر سکھ دیہات میں مسلمانوں کو اونچی آواز سے اذان کا حق حاصل ہو جائے جو اس وقت جہالت و غلط فہمی کے باعث انھیں بعض دیہات میں حاصل نہیں۔

(۳) قرآن مجید کا گورمکھی ترجمہ کرنا کوئی تھوڑا کام نہیں جو نظر انداز کیا جاسکے جس کو ایڈیٹر صاحب نور نے محض اللہ کے بھروسہ پر شروع کیا اور انجام کو پہنچایا۔ یہ بھی اس لئے کہ سکھوں میں پرچار (تبلیغ) کا کام آسان ہو جائے

متعصبانہ اخبارات کا اعتراف

اخبار پر کاش لاہور اپنے ۱۵۱۵ء کے اشو میں لکھتا ہے کہ اخبار نور قادیان کے ایڈیٹر سردار سورن سنگھ حال شیخ محمد یوسف مہینوں سے اپنے اخبار میں سکھ مذہب کو اسلام کی ایک شاخ بیان کر رہے ہیں۔ اور

بادوانانک صاحب کو راسخ الاعتقاد مومن ثابت کر رہے ہیں۔ کیا خالصہ
نیمپ میں کوئی بھی ایسا آدمی نہیں جو ان کا جواب دے سکے ؟

اپنے اپریل ۱۹۱۷ء کے اثنو میں لکھتا ہے
اخبار آریہ گزٹ لاہور | کہ فور یہ لکھ رہا ہے کہ سکھ مذہب کا بانی اسلام

کا پیرو تھا۔ اس کے ثبوت میں وہ بہت کچھ لکھ چکا ہے۔ مگر افسوس کہ ہمارے
سکھ بھائیوں نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا جسے دیکھ کر یہ اعتراف کرنا پڑتا ہے
کہ فور بازی لے گیا ؟ اکابرین کی شہادتیں

حضرت خلیفۃ المسیح ثانی کی رائے | اس کتاب کے ایک حصہ ست پدیش
کے متعلق حضور فرماتے ہیں کہ آپ کی

کتاب جینے پڑھی مجھے یہ کتاب بہت ہی پسند آئی اور اسے ختم کرنے پر قلب
میں نہایت ہی مسرت پیدا ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے۔ ختم کرنے
کرتے انسان کو یقین ہو جاتا ہے کہ بادوانانک صاحب ضرور مسلمان تھے اور
دل اس امر پر مطمئن ہو جاتا ہے کہ یہ ایک زیر بحث مسئلہ نہیں بلکہ ثابت شدہ
حقیقت ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی اس کوشش کو نیک ثمرات پیدا کرنے کا موجب
بنائے۔ میں امید کرتا ہوں کہ ہماری جماعت اس کتاب سے خود بھی فائدہ اٹھا سکے
اور کثرت سے اس کتاب کو خرید کر دوسروں میں تقسیم کریں گی۔ دس کتب آپ میری
طرف سے سکھوں میں تقسیم کر دیں اور قیمت مجھ سے وصول کر لیں ؟

جناب خان بہادر سر میاں فضل حسین خاں صاحب کی رائے | آپ اپنے
ایک عزیز کو

تحریر فرماتے ہیں کہ جینے کتاب موسومہ ”بادوانانک کا مذہب“ کو سر میری نظر سے
دیکھا۔ مصنف صاحب شیخ محمد یوسف صاحب کا میری طرف سے اس کتاب کے
لئے شکریہ ادا کریں۔ میں امید کرتا ہوں کہ یہ کتاب پنجاب پبلک کے لئے بہت
مفید ثابت ہوگی ؟

مولانا محمد ظفر صاحب ایم۔ آء کیل کوڑگانوالہ کی رائے کے رسالہ درویش دہلی میں

”باوانانک کا مذہب“ پر بہت مفصل ریویو لکھا تھا جو اگر سب کا سب اس جگہ درج کیا جائے تو پورے آٹھ صفحات پر آئے۔ لہذا قلت جگہ کی وجہ سے اس کا خلاصہ بھی اختصار سے درج کیا جاتا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ یہ اس کتاب میں مصنف نے طرح طرح کی زبردست دلیلوں سے ثابت کیا ہے کہ گورو صاحب سچے مسلمان تھے۔ مصنف نے پہلے ہندوؤں کے چیدہ چیدہ گیارہ عقیدے لئے ہیں۔ اور باوا صاحب کے عقائد ہندوؤں کے ان مسلمہ عقیدوں سے بالکل برعکس ثابت کئے ہیں۔

اسی طرح سکھوں کے پانچ لگوں کی نسبت لکھا ہے کہ ان کا جواز سکھوں کی مذہبی کتب سے ثابت نہیں ہوتا۔۔۔۔ اس کے بعد مصنف نے ثابت کیا ہے کہ باوانانک رحمۃ اللہ مسلمان تھے۔ اسلام کے موٹے موٹے اصولوں تو مجید کلمہ طیبہ۔ نماز روزہ۔ حضور رسالت ناپ پر ایمان۔ حج۔ قیامت۔ ملائکہ۔ قرآن مجید وغیرہ پر حضرت باوانانک صاحب کے عقائد کو جانچا اور دکھایا ہے کہ آپ کے وہی عقائد تھے جو ایک سچے مسلمان کے ہو سکتے ہیں۔۔۔۔ کتاب کے اخیر پر ایک تہایت قابلانہ تاریخی مضمون ”مسلمانوں کے تعلقات کھگوروں سے“ دیا ہے یہ مضمون جس قدر طویل ہے اسی قدر دلچسپ ہے۔ ثابت کیا ہے کہ مسلمان اور مسلمان بادشاہ ہمیشہ سکھوں سے حسن سلوک سے پیش آتے رہے۔۔۔۔ کتاب ایسے مفید معلومات سے لبریز ہے کہ پڑھنے والے کی چشم بصیرت کھل جاتی ہے۔ مصنف نے اس کتاب کے شائع کرنے میں مسلمانوں پر بڑا احسان کیا ہے۔۔۔ یہ کتاب اس قابل ہے کہ ہر ایک مسلمان پڑھ کر اپنے میں حریف سے گفتگو کرنیکی استعداد پیدا کرے۔۔۔ اور میں بڑے زور سے سفارش کرتا ہوں کہ مسلمان نہ صرف مصنف کی توسلہ افزائی کریں بلکہ خود بھی فائدہ اٹھائیں۔“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

دیباچہ

الحمد للہ کہ میں اس کتاب کے دوسرے ایڈیشن کے چھپوانے کے قابل ہوا۔ یہ ایڈیشن لمحاظ اضافہ معلومات پہلے سے بہت زیادہ اور بہ اعتبار لکھائی چھپائی کا غذبھی نمایاں فرق رکھتا ہے +

اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۹۱۹ء میں شائع ہوا تھا۔ باوجودیکہ ہر ایک مسلم اخبار نے اس کتاب پر بہت عمدہ ریویو کیا۔ مگر پھر بھی بڑی جدوجہد کے بعد اس کا پہلا ایک ہزار کا ایڈیشن پانچ سال میں فروخت ہوا۔ ایسی علمی اور نادر کتاب کی بکری کی یہ سست رفتار سی کسی حالت میں بھی قابل تعریف نہیں کہی جاسکتی بلکہ صریح حوصلہ شکنی ہے۔ اگر کوئی قوم یہ چاہتی ہے کہ اس میں لائق مصنفین پیدا ہوں تو اس کے لئے قدر دانی کا ہونا نہایت ضروری ہے۔ بدوں اس جذبہ کے قابل آدمیوں کا پیدا ہونا بہت مشکل ہے۔ باوجود اس سرد مہری کے اس دوسرے ایڈیشن کے لئے جس بات نے مجھے دوبارہ آمادہ کیا وہ محض تبلیغی نقطہ خیال ہے اس وقت ہندوستان میں جس قدر تبلیغ کی ضرورت ہے۔ وہ اظہر من الشمس ہے دوسرے الفاظ میں اگر ہندوستان میں مسلمان اپنے مستقبل کو شاندار دیکھنا چاہتے ہیں تو انھیں تبلیغی شعبہ کو بہت ہی استوار بنانا پڑے گا۔ اور پھر اذروئے واقعات اس تبلیغی نقطہ نگاہ سے سکھوں جیسی بہادر اور شجاع قوم جس قدر اقلیتی لا سہام

ہے وہ کسی تشریح کی محتاج نہیں۔ اگر اس کتاب کی وسیع پیمانہ پر سکھوں میں اشاعت ہو سکے تو یہ مذہبی اور تمدنی نقطہ خیال سے کس قدر مفید ہو سکتی ہے۔ اس کے لئے آپ اس کے اول ایڈیشن کے پیدا شدہ اثر کو ملاحظہ کیجئے۔ باوجودیکہ وہ ایڈیشن بہت سست رفتار سے فروخت ہوا۔ اور اس میں سے بھی شاید ایک سو کتاب ہی سکھوں کے ہاتھوں میں پہنچی ہوگی۔ مگر اس نے سکھوں کی مذہبی فضاء میں کیا اثر کیا۔ وہ ذرا بھائی امر سنگھ صاحب مالک شیر پنجاب (لائل گزٹ) کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے۔ وہ لکھتے ہیں کہ

”ان کے تڑاٹے ہوئے الزام کے زیر اثر بعض غیر سکھ مورتوں نے اسے دیے الفاظ میں دہرایا“

پھر دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ۔

”بعض ناواقف طبقوں میں غلط فہمی پھیلانے میں کسی قدر کامیاب بھی ہو گئے دوسری طرف بعض اصحاب کی تحریروں سے معلوم ہوا کہ وہ انکی تحریروں سے ایک حد تک مستدل ہو چکے ہیں“ ست ایڈیشن صفحہ ۶

یہ اقتباس خود اپنی تشریح آپ ہی ہے کسی قوم کی فضاء کو بدلنا انکی ذہنیت کو تبدیل کرنا ایک عظیم الشان جدوجہد کو چاہتا ہے۔ جہاں تک مواد کی بہم رسانی کا سوال ہے اس کے لئے بیگانوں تک کو بھی اعتراف ہے۔ باقی جس قدر زیادہ اس کی اشاعت ہوگی اسی قدر زیادہ اس کا نیک ثمرہ بھی برآمد ہوگا۔ اگر مسلمان ہندوستان میں اپنے مستقبل کو شاندار دیکھنا چاہتے ہیں تو یا وجود اختلاف آراء اور اختلاف عقاید کے انھیں مشترکہ کاموں میں ایک ہونا پڑے گا۔ ذرا اپنی ہمسایہ قوم کو دیکھئے۔ آریوں۔ ستانیوں۔ جینیوں۔ بدھوں۔ دیوسماجیوں اور سکھوں وغیرہ کے عقاید میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ مگر مشترکہ اغراض میں یہ ایک ہیں ۴

برخلاف اس کے ہم ایک دوسرے کے بہت قریب ہیں کیونکہ ہمارا خدا ایک رسول ایک کتاب ایک کلمہ ایک قبیلہ ایک تمدن ایک شریعت ایک

پھر ہمیں کم از کم مشترکہ اغراض میں کس قدر ایک ہونی کی ضرورت ہے۔ وہ آج کوئی پوشیدہ راز نہیں رہا۔ اگر ہم بیدروح اپنے اندر پیدا کر سکیں تو خدا کے فضل سے ریح صدی میں ہی اسلام ہندوستان کے کل ادیان پر غالب آ سکتا ہے اور ہمارا مستقبل ایک سنہری مستقبل بن سکتا ہے +

اگر دوستوں نے اس علمی اور نادر کتاب کی توسیع اشاعت میں سعی بلیغ سے کام لیا تو صرف یہی نہیں کہ ہم سکھوں کی دیہاتی آبادی میں اذان کے متعلق خون خرابے پیدا کرنے والے جھگڑے ہی بند کر سکیں گے بلکہ انھیں ہم اس سے بھی بڑھ کر اسلام کے قریب لاسکیں گے۔ اور اگر ہم پوری سعی سے کام لیں تو وہ وقت دور نہیں کہ سکھوں جیسی دلاور قوم کا وجود اسلام کے لئے ایسا ہی نفع بخش ثابت ہو سکے جیسا کہ پٹھانوں اور مغلوں کا ہوا ہے۔ صاحب ثروت لوگوں کا یہ فرض ہے کہ اس کتاب کو کثرت سے سکھوں اور نانک پن্থیوں میں مفت تقسیم کریں +

احترامی جذبہ کے لحاظ سے ہندوؤں کا بیشتر حصہ شری گورونانک کی پوجی کا حلقہ بگوش ہے۔ ایسے لوگوں میں بھی اس کتاب کی تقسیم اپنے اچھے پھل لانے کا موجب ہو سکتی ہے۔ اگر دوستوں نے اس کی قدر دانی کی تو پھر میں شاید اس کے گورکھی اور ہندی ایڈیشنوں کے چھپوانے کا بھی حوصلہ کر سکوں +

آپ کی طرف سے حوصلہ افزا جواب کا خواہشمند

محمد یوسف ایڈیٹر نور
مصنف کتاب ہذا

۱۲ جون ۱۹۳۸ء

ہندوؤں کے عقائد اور سکھ مذہب

پنجاب میں غالباً ایسا شخص کوئی بھی نہ ہوگا۔ جو باوانانک جی کے نام نامی اڈے خوبوں سے آگاہ نہ ہو۔ اس لئے زیادہ ضرورت نہیں کہ ہم انکی سوانح اور طریق زندگی کی نسبت بسوٹ مضمون لکھ کر ناظرین کی تضحیف اوقات کریں۔ باوا صاحب موصوف ہندوؤں کے شریف خاندان میں اپریل ۱۵۹۹ء میں جنم کالورام کے گھر میں پیدا ہوئے چونکہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں اخلاص و یقین رکھتے تھے اس لئے بہت جلدی زہد و تقویٰ و پرہیزگاری میں شہرت پانگے اور ایسی قبولیت کے مرتبہ کو پہنچ گئے کہ ہندوؤں کے دوسرے رشی و مہیوں کو بچھے چھوڑ گئے۔ آج چالیس لاکھ کے قریب عقیدت مند جان نثار باوانانک جی کے حلقہ بگوش ہیں۔ اور اگر عام احترام جذبہ کو لیا جائے۔ تو یہ تعداد بہت زیادہ ہو سکتی ہے۔ مگر جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ وہ ست مارگ (صراطِ مستقیم) جسکی طرف شہری باوانانک جی نے ہدایت فرمائی تھی خود نراشیدہ دلیلوں، چند اجنبی غلط فہمیوں کی وجہ سے سکھ صاحبان اس صراطِ مستقیم سے بہت دور جا پڑے ہیں۔ تو قدرتنا ہمیں تکلیف ہوتی ہے اور

ناظرین پرواضح ہے کہ باواجی کی پیدائش کے متعلق مختلف روایات ہیں باوا صاحب کی ایک جنم ساکھی میں اپنی پیدائش ۳ بیساکھ سنہ ۱۵۲۵ بکری مطابق ۱۵-اپریل ۱۵۹۹ء سکھوں کے واجب الاحترام بزرگ بھائی گھوڑا س جی بھی ماہ بیساکھ یعنی ماہ اپریل کا حوالہ باواجی کی پیدائش کے متعلق دیتے ہیں۔ لیکن بعض سکھ صاحبان کے نزدیک یہ یقینی نہیں۔ وہ ماہ نومبر کی پیدائش مانتے ہیں۔ مگر سب سے پرانی جنم ساکھی جو کہ انڈیا آفس لندن میں موجود ہے۔ وہاں بھی باواجی کی پیدائش اپریل ہی میں بتائی گئی ہے۔

ایک سرد آہ کھینچ کر یہ کہنا پڑتا ہے

ترسم نرسی بکعبہ اے اعرابی
کیں راہ کہ تو مے روی بترکستان است

اب ہم ایک نہایت ہی آسان اور سہل ترین طریقہ حضرت باداناٹک صاحب کے عقیدہ کے پرکھنے کے لئے ناظرین کرام کے سامنے رکھتے ہیں وہ کسوٹی ایسی بے لاگ اور رعایت سے میرہ ہے کہ جسکے سامنے کسی بھی معقول پسند انسان کو ایک طرفہ العین کے لئے بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ وہ یہ کہ سب سے اول ہم ہندوؤں کے کل چیدہ چیدہ عقائد کو لیتے ہیں اور اس پر حضرت بادا صاحب کا عقیدہ پرکھتے ہیں اگر حضرت باداناٹک صاحب ہندو کے کل عقائد یا کم از کم ایک دو عقیدوں کی بھی تائید میں ہوں تو میں بخوشی کہ دوں گا کہ حضرت بادا صاحب ہندو ہیں کیونکہ ہم ہٹ دھرمی اور ضدی نہیں۔ اگر بادا صاحب ہندو عقائد کے حق میں ہیں تو لازماً وہ ہندو۔ اور اگر ہندو عقائد کی مخالفت میں ہوں تو ہر ایک معقول پسند ہمارے ساتھ اتفاق کریگا کہ کوئی شخص ہندوؤں کے کل عقائد کی تردید کرنا ہٹوا ہندو نہیں ہو سکتا +

ہندوؤں کے چیدہ چیدہ عقائد درج ذیل ہیں :-

- (۱) وید سمرتی پران پر ایمان۔
- (۲) جاتی ورن یعنی مسئلہ چھوت چھات۔
- (۳) تیرتھ پاتر یعنی ہندوؤں کے مقدس مقامات کا احترام۔
- (۴) رسمی جینیویا زنا ر بندہ۔
- (۵) مورتی پوجا یعنی بت پرستی۔
- (۶) سونک پاتک یعنی جس گھر میں کوئی بچہ پیدا ہو اس کا ناپاک ہونا۔
- (۷) اوتا یعنی خدا انسانی قالب میں حلول کرتا ہے۔
- (۸) گٹو پوجا یعنی پرستش گائے۔

(۹) مڑے کا جلانا۔

(۱۰) گرتھ میں ذبیحہ کی اجازت ہے یا بھٹکا کی؟

(۱۱) تناسخ۔

میرے نزدیک یہی گیارہ چیدہ چیدہ اور موٹے موٹے عقائد ہیں جس پر ہندو دھرم قائم ہے۔ اگرچہ اور عقائد بھی ہیں مگر وہ سب انہیں گیارہ عقائد کی شاخیں ہیں۔ آؤ اب ہم تعصب اور ضد سے الگ ہو کر ہندوؤں کے اُن عقائد میں سے ایک ایک عقیدہ لیں اور اس پر باوا صاحب کا فتویٰ ڈھونڈیں۔ اگر باوا صاحب ان عقائد یا ان میں سے کسی عقیدہ کی بھی تائید کریں تو بلاشبہ وہ ہندو۔ ورنہ دنیا کا کوئی معقول پسند ایک ایسے شخص کو جو ہندوؤں کے کل عقائد کی سختی سے تردید کرتا ہو ہندو نہیں کہے گا۔ اور پھر لطف یہ کہ ہم باوانانک صاحب کے اقوال بھی اس کتاب سے پیش کریں گے جو شخصوں کے ماں سب سے زیادہ مقدس اور جبریر سکھ مذہب کا مذاہ ہے یعنی شری گورو گرتھ صاحب آداماں اسکی تائید میں ہم سکھ صاحبان کی دیگر کتب کے حوالجات بھی پیش کر سکیں گے۔ مگر مدار و دعویٰ گرتھ صاحب ہی ہو گا۔

پہلا عقیدہ

وید سمرتی پران اور باوانانک جی

آپ صاحبان کو یاد رہے۔ کہ سناتنی و آریہ صاحبان ویدوں کو اکاش بانی یعنی الہامی کتب سمجھتے ہیں۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اسکے متعلق باوا صاحب کا کیا عقیدہ ہے اگر وہ مثل سناتنی و آریہ ویدوں کو اکاش بانی ہی مانتے ہیں تو بلاشبہ باوا صاحب ہندو۔ اور اگر آپ ویدوں کی تردید اور مخالفت میں ہیں تو ایک شخص ویدوں کی مخالفت اور تردید کرتا ہوا ہندو نہیں ہو سکتا۔

اس کے متعلق یا وانا نانک جی کے شلوک گرنٹھ و جہم ساکھی سے لیکر آپ صاحبان کے سامنے پیش کرتا ہوں۔ تاکہ آپ اس بات کا بخوبی اندازہ لگا سکیں کہ باوانا نانک جی کے دل میں ویدوں کی کیا عظمت تھی جسے سناتنی اور آریہ صاحبان الہامی سمجھتے ہیں اور ساتھ ہی انصاف کے حامیوں سے اس بات کی داد چاہتا ہوں جو باوانا نانک جی کو ہندو سمجھتے ہیں۔ وہ یا وانا نانک جی کے اقوال سے ان کے مذہب کا اندازہ کر لیں۔ وہ شلوک یہ ہیں :-

شلوک گرنٹھ صاحب سورٹھ محلہ پہلا۔

شاست بید کے کھڑو بھائی کرم کرو سنساری

پاکھنڈ میل نہ چوک ائی بھائی انتر میل ویکاری

ترجمہ۔ شاسترا و وید کی تعلیم سے دل دُنیادی کدورتوں سے پاک نہیں ہوتا خواہ تم ویدوں پر کتنا ہی عمل کیوں نہ کرو +

گرنٹھ صاحب شلوک سورٹھ محلہ ۳

پنڈت میل ناچو کیٹی بے وید پڑھے جگ چار

ترجمہ۔ ہندو لوگ آفرینش تا قیامت اس طویل طویل زمانہ کو چار حصوں پر تقسیم کرتے ہیں۔ جنکو علیحدہ علیحدہ ناموں سے موسوم کیا جاتا ہے۔ ست

جگ۔ دوا پر۔ ترتیا۔ کلجیگ۔ چاروں کو ملا کر چار جگ کہتے ہیں۔ سو باوانا نانک جی پنڈت کو مخاطب کر کے کہتے ہیں۔ کہ اگر آفرینش تا قیامت ویدوں کا سمن اور

پوجا کرو تو بھی نکتی حاصل نہیں ہو سکتی۔ پھر باوا صاحب

گرنٹھ صاحب اند محلہ ۳ میں فرماتے ہیں۔

سمرت شاست پُن پاپ و بیچارے تے سار نہ جانی

ترجمہ۔ شاستر یعنی ہندوؤں کی مذہبی کتب مقدسہ تو ثواب اور گناہ کے تفرقہ

سے بھی عاجز ہیں۔ راہ ہدایت کی طرف رہنمائی کرنا تو الگ۔ پھر آگے

گرنٹھ صاحب دھنا سری محلہ ۵ میں فرماتے ہیں۔

پڑھ رہے سگلے وید ناچو کے من بھید
ترجمہ۔ چاروں ویدوں یعنی رگ۔ یجر۔ شام۔ اتھرو۔ وید کے پڑھنے
سے بھی اطمینان قلب اور شانتی حاصل نہیں ہوتی ؟

پھر باوا صاحب

گر تھ صاحب ملا محلہ ۳ میں فرماتے ہیں۔

وید بانی جگ دروتا ترے گن کرے ویچار

بن نادین جم ڈند سب مر جنتے دارو وار

ترجمہ۔ وید بانی نے جو دنیا کو سب سے پڑھ کر معجزہ یا کرامت دکھلائی۔

جس پر رہا۔ بشن۔ ہمیش۔ جو ہندوؤں دیوتاؤں میں اکابر ہیں نے بڑے غور
و خوض سے کام لیا۔ وہ تناسخ (آواگوں) ہے۔ جائے غور ہے کہ اس جگہ باوا
نے تناسخ سے صریحاً آزر دگی و کشیدگی ظاہر فرمائی ہے اور تناسخ کو بڑی
حقارت کی نگاہ سے دیکھا ہے۔

آپ گر تھ صاحب ملا محلہ ۳ میں فرماتے ہیں۔

پڑھ پڑھ پنڈت منی تھکے ویدوں کا ابھیا س

ہر نام چت نہ آوئی نہ ج گھر ہوئے باس

ترجمہ۔ رشی اور منی بھی وید کو پڑھ کر تھک گئے اور معرفت اور حیا

جاودانی حاصل نہ کر سکے۔

دسم گورو جی

برہمے چار ہی وید بنائے

سرب لوگ تیں کرم چلائے

جن کی لوہر چرنن لاگی

تے بیدن تے بے نییگی

جن من ہر چرنن ٹھراؤ

سو سمرن ہر کے راہ نہ آؤ

مطلب کہا جاتا ہے کہ برہما نے چار ویدوں کو بنایا اور تمام دنیا کو انکی دعوت دی۔ مگر جن کی نگاہ خدا سے لگ چکی تھی انھیں ویدوں کو جواب دینا پڑا جو اس واحد لاشریک کے رنگ میں رنگین ہو چکے تھے انھیں ویدوں کو دور ہی سے سلام کہنا پڑا۔

گرنتھ صاحب سے۔ ملار محلہ ۳

ترگن بانی وید و بچار
بکھیا میل بکھیا وپار

ترجمہ۔ ہندوؤں کے اکابر دیوتاؤں یعنی برہما دشن ہمیش کے اقوال (ویدوں) کو غور و خوض سے پڑھا مگر کوئی گہن اور معرفت کی بات بستر نہ ہوئی۔
شری گور و گرنتھ صاحب گوری محلہ ۲ صفحہ ۳۳۸

برہما وید پڑھے باد دکھانے
انترناس آپ نہ پچھانے

ترجمہ۔ یعنی برہما جیسے ہمارے بھی ویدوں کو پڑھ کر کوئی خاص گہان حاصل نہ کر سکے۔

پھر اور دیکھو۔ شری گور و گرنتھ صاحب رام کلی محلہ ۵ صفحہ ۱۲۲۵

ہما نہ جانے وید برہما نہ جانے بھید

اوتار نہ جانے انت پریشور پار برہم بے انت

یعنی وید مقدس خداوند تعالیٰ کی تعریف سے عاجز۔ برہما اللہ کریم کے راز سے قاصر۔ اوتار خدا کی گنہ سے تہید ست۔ کیونکہ اس کی ذات تو محیط اکل اور سب سے اونچی ہے +

دوسرا عقیدہ

مسئلہ چھوت چھات اور بادوانانک صاحب

ذات پات نہ پوچھے کوئی

ہر کو بیچھے سوہر کا ہوئی

روز قیامت خواہند پرسید کہ ہنرت چیت ونہ گونڈ کہ پتر کیت

ذات بے اوصاف ہے تو ہے بھلا کس کام کی

یوہر ذاتی نہ ہو۔ کیا قدر ہے ہر صمصام کی

نیک خصلت پر نظر ہے خاص کی اور عام کی

خزبے جا ذات کا ہے۔ شیخ کو اور خان کو

سب سے برتر ہے شرافت حضرت انسان کو

ذات پات کے عقیدہ کے جیسے ہندو لوگ قائل ہیں وہ اظہر من الشمس

اگر شودر کا سایہ برہمن پر پڑ جائے تو اس کے لئے غسل واجب ہے۔ کتا

اور بلی برہمن کو چھو سکتا ہے مگر ایک انسان جس پر کسی وجہ سے شودر کا لفظ

عاید ہو گیا وہ برہمن کے پاس نہیں بھٹک سکتا۔ گو یا برہمنوں کے نزدیک

شودر کبھی انسانیت کے درجہ میں آئے ہی نہیں۔ غرضیکہ ذات پات کی

انتیاز جیسے ہندو مذہب میں ملتی ہے کسی دوسرے مذہب یا ملک میں ملتی

محال ہے پیشتر اس کے کہ ہم بادوانانک صاحب کی رائے چھوت چھات کے

مسئلہ پر لکھیں یہ زیادہ مناسب ہوگا کہ ہم ناظرین کو بھارت ورش کے

اس قدیم زمانہ کا مختصر حال بتلائیں جبکہ بقول ہندو صاحبان یہ ہندوستان

ترقی کے اعلیٰ مدارج پر تھا۔ اس کے لئے ہم تمام حوالے انھیں کے دھرم پیکو

وشاشتروں سے دیں گے۔

ہندو دھرم کا شریعتی منوسمرتی میں لکھا ہے۔
اس سمپورن جگت کی اچھا کے لئے اس مہا تیجسوی برہمانے متھ پانہہ چانگہ
اور چرن سے پیدا ہوئے چاروں درتوں کے کرم الگ الگ مقرر کئے منوسمرتی
ادھیا ایک شلوک ۸۷ وید پڑھنا۔ وید پڑھانا۔ یگیہ کرنا۔ یگیہ کرنا۔ دان دینا
دان لینا۔ یہ کرم برہمن کے لئے بنائے۔ شلوک ۸۸۔

رعایا کی حفاظت کرنا۔ دان دینا۔ یگیہ کرنا۔ وید پڑھنا۔ دنیا کی نعمتوں میں
دل نہ لگانا۔ یہ پانچ کرم کشتری کے لئے مقرر کئے۔ شلوک ۸۹۔

چار پائیوں کی حفاظت کرنا۔ دان دینا۔ یگیہ کرنا۔ وید پڑھنا۔ تجارت کرنا۔
سود (بیان) لینا۔ کھیتی کرنا۔ یہ سات کرم ویشوں کے لئے مقرر کئے۔ شلوک ۹۰۔
شودر کے لئے ایک ہی کرم پر بھونے ٹھہرایا یعنی پیچے دل سے ان تینوں کو
کی خدمت کرنا۔ شلوک ۹۱۔

واہ رے نیا کہ سب سنسا ایک ہی منش برہما جی سے پیدا ہوا۔ مگر کسی کو
عزت دی اور آسمان پر چڑھا دیا۔ اور کسی کو ذلت دی۔ مگر زمین کی تہ میں گھسا دیا۔
آہ برہمن کشتری ویش کے سوا جانتوں کے مترو۔ تم نہ ویدا سیکھ سکتے ہو۔ نہ
یگیہ کر سکتے ہو۔ نہ دان لینے سے سروکار نہ کھیتی سے مطلب اور نہ تجارت سے غرض
رکھ سکتے ہو۔ بس تمہاری بھوٹی قسمت میں صرف محنت و خدمت کرنا ہی لکھا گیا ہے
ابھی اسی پر بس نہیں۔ آگے اور ملاحظہ ہو۔

برہمن کے نام میں لفظ متکل یعنی نوشی اور کشتری کے نام میں لفظ بل یعنی
طاقت۔ اور ویش کے نام میں لفظ دھن یعنی دولت۔ اور شودر کے نام میں لفظ
داس شامل کرنا چاہیئے۔ منوا دھیا ۲ شلوک ۳۲۔

اور دیکھو۔ برہمن۔ کشتری۔ ویش۔ تینوں ورن۔ اگر محبت کی وجہ سے۔
پنج ذات کی لڑکی کے ساتھ دواہ کریں۔ تو اولاد اور اپنی کل کو ناش کر دیتے ہیں۔
منوا دھیا ۳ شلوک ۱۵۔ ہائے غضب اگر شودر کی کنیا سے پریم ہو جائے تو

ناشن لگ جائے۔ بے دیا لوہے کر پالو۔
 پھر لکھا ہے۔ جو شخص شودر کو دھرم کا اپدیش دیتا ہے وہ مع اس شودر کے ہم
 برت نام ترک میں جاتا ہے۔ منوادھیائے ۴ اشلوک ۸۹۔
 یہی نہیں۔ بلکہ شودر کے پاس بھی نہ پڑھے۔ منوادھیائے ۴ اشلوک ۹۹۔
 کیونکہ برہمن کی سیوا شودر کا بڑا کرم ہے۔ اُس کو چھوڑ کر جو کچھ کرتا ہے۔ وہ
 نپھل (بے فائدہ) ہے۔ منوادھیائے ۱ اشلوک ۲۳۱ ہے۔
 شودر کے کان میں ودیا کی بھوک (آواز بھی نہ پہنچنے پائے)۔

اور پڑھو۔ جو ذات ہی میں برہمن ہو اور برہمن کا کام کچھ بھی نہ کرتا ہو۔ اور
 مورکھ ہو تو وہ بھی راجہ کو دھرم کا اپدیش کر سکتا ہے اور شودر کیسا ہی ہو وہ
 اپدیش نہیں کر سکتا۔ منوادھیائے ۸ اشلوک ۲۰۔ بلکہ جو شودر برہمنوں کو
 دھرم کا اپدیش کرے اس کے مُنہ اور کان میں گرم نیل راجہ ڈالے۔ منوادھیائے
 ۸ اشلوک ۲۷۲۔

منوجی ہمارا ج کی اس اگیا سے سوامی دیانند سرستی کا وہ سدھانت بھی
 لکھا جو برہمن ہو کر مورکھ ہو سو شودر ہے۔ سنیا رتھ پرکاش سمولاس ۴ صفحہ ۱۰۹۔
 اور دھیان دو۔ ”اگر شودر برہمن یا کستری یا دیش سے سخت زبانی کرے
 تو اسکی زبان میں سوراخ کیا جائے وہ عضو حقیر یعنی پاؤں سے پیدا ہوا ہے۔
 منوادھیائے ۸ اشلوک ۲۷۰۔

اور پڑھو۔ جو شودر بلند آواز سے برہمن وغیرہ کے نام کو دور ذات کہے
 تو اس کے مُنہ میں بارہ انگلی کی لوہے کی جلتی سلاح ڈالنا چاہیے۔ منوادھیائے
 ۸ اشلوک ۲۷۱۔

ابھی کیا ہے اور دیکھو۔ شودر اگر برہمن یا کستری یا دیش کے ساتھ ایک
 آسن پر بیٹھے تو اس کی کمر میں نشان کر کے نکال دے۔ خواہ اس کے ٹہریں کو کاٹ
 دے کہ وہ مرنے نہ پائے۔ منوادھیائے ۸ اشلوک ۲۸۱۔

بلکہ شودر کی لڑکی کو اپنے پلنگ پر بٹھانے سے برہمن ترک میں جاتا ہے۔ منوادھیائے ۳ شلوک ۱۷۔ ہے دیا لو پر ماتا تیری دیا۔
دیکھتے جاؤ لکھا ہے۔ جو شودر برہمن کے بال دیاؤں و دڑھی و کلا وغیرہ کو پکڑے اس کا ماتھ کاٹنا چاہیے یہ خیال نہ کرے کہ اسکو تکلیف ہوگی۔ منوادھیائے ۱۸ شلوک ۲۸۳ +

اور اگر تمام باپوں کو برہمن نے کیا ہو تو بھی اسکو قتل نہ کرنا چاہیے۔ منوادھیائے ۸ شلوک ۳۸۰۔ کیونکہ دنیا میں برہمن کے قتل کا خیال نہ کرے۔ منوادھیائے ۸ شلوک ۳۸۱ +

۳ اور ملاحظہ کیجئے۔ ”شودر سمرتھ بھی ہو مگر دولت جمع نہ کرے کیونکہ شودر دولت پاکے برہمن ہی کو تکلیف دیتا ہے۔ منوادھیائے ۱۰ شلوک ۱۲۹۔
لہذا۔ بیچ ذات والا لالچ سے بڑوں کے کام کر کے دولت پیدا کرے تو راہ کو چاہیے۔ کہ اسکی دولت چھین کر اسکو جلد اپنے ویش سے نکال دے۔ منوادھیائے ۱۰ شلوک ۹۶۔

کیوں؟ اس لئے کہ ”برہمن شودر و داس سے دولت لے لیوے اس میں کچھ بچا رہ کرے کیونکہ وہ دولت کچھ اسکی ملکیت نہیں ہے وہ بے زر ہے وہ (شودر) جو دولت فراہم کرے اس دولت کا مالک اس کا سوامی ہے۔ منوادھیائے ۸ شلوک ۲۱۔
اس لئے کہ زوجہ و فرزند و داس یہ تینوں بے زر ہیں اور دولت کو فراہم کریں تو جس کے یہ تینوں ہیں۔ اسکی دولت ہے۔ منوادھیائے ۲۸ شلوک ۴۱۶۔ واہ رکتیا۔
ہو سکتا ہے کہ بعض لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا ہو کہ یہ عقیدہ تو صرف قدیمی ہندوؤں کا تھا۔ جدید ہندوؤں کا اپنی طرف سے اصلاح یافتہ فرقہ آریہ اس سے بالاتر ہے۔ مگر نہیں یہ دوستوں کی بھول ہے۔ باوجود آریہ سماج کی تائیدی ہمدردی اور تحریک اشدھی کی حمایت کے شودروں کے متعلق ان کا نقطہ نگاہ کوئی الگ نہیں ہے۔ چنانچہ سوامی دیانند جی لکھتے ہیں :-

شودر کو چاہیئے کہ برہمن کشتری اور ویشیوں کی خدمت مناسب طور پر کرے اور اس کے اپنی وجہ معاش پیدا کرے شودر کا یہی ایک کام اور وصف ہے ستیا رتھ پرکاش سمولاس ۴ صفحہ ۱۶ *

مگر خدمت کس طریقہ پر کرے ذرا غور کرو کہ آریوں کے گھر میں شودر کھانا پکانا وغیرہ خدمات کریں لیکن جب وہ بنائیں تو مُنہ باندھ کر بنائیں۔ تاکہ ان کے مُنہ سے جو کھٹا اور نکلا ہو اسانس بھی کھائے میں نہ پڑے؟ ستیا رتھ پرکاش بار سویم سمولاس ۱۰ صفحہ ۳۴ -

اس ہمدردی کے کیا کہنے۔ پہلا وچار نو کر لو کہ ایک تو شودر بیچارہ خدمت کرے۔ آٹا گوندھے۔ روٹی پکاوے مگر مُنہ باندھ لے۔ نجب۔ حیرت۔ گویا جیسے ناج پر رائیں چلاتے وقت بیل کے مُنہ کو سیتکا باندھ دیتے ہیں * افسوس۔ ممکن ہے کہ آریہ صاحبان کہیں کہ سوامی دیانند ورن کو نہیں بلکہ کرم دافع (کو سوئیکار قبول) کرتے ہیں تو پڑھو اور وچار کرو۔ سوامی جی خاص طور سے شکشا دھایت (دیتے ہیں) برہمن وغیرہ۔ اعلیٰ ذاتوں کے ہاتھ کا کھانا چاہیئے۔ اور چنڈال وغیرہ۔ پنج۔ بھنگی۔ چمار۔ کانہ کھانا چاہیئے۔ ستیا رتھ پرکاش سمولاس ۱۰ صفحہ ۳۵ -

بال میک رامائن انرکانڈ میں ایک واقعہ کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔ ایک برہمن کالڈ کا اس واسطے مر گیا کہ شودر بن (جنگل) میں تپ (عبادت) کر رہا تھا۔ سری راجندر جی نے بن میں پہنچ کر اس فقیر سے پوچھا ”تم کون ہو؟“ اس نے جواب دیا۔ اے رام ”میں۔ شوبنک نامی شودر ہوں۔ اور سُرگ (بہشت) کی امید پر خدا کی بندگی کر رہا ہوں یہ بات سُنکر شری راجندر جی نے فوراً میان سے نلوار کھینچ کر شوبنک کی گردن اُڑا دی۔ اس کے بعد خوشی سے آسمان پر تمام دیوتا جمع ہوئے اور راجندر پر پھولوں کا مینہ برسایا اور کہا۔ ”اے ہمارا راج آپ بڑے صاحب اقبال اور مبارک ہو۔ اور اجر عظیم کے مستحق ہو۔ آپ نے

ہماری خاطر ایسا کام کیا کہ ایک نجات کے خواہشمند شودر کی گردن اڑائی۔ اس کے لئے ہم آپ کے ہر وقت زیر احسان رہیں گے۔ کہ آپ نے بہشت کے امیدوار شودر کو قتل کر ڈالا۔ اس وقت جو چاہو مانگو ہم آپ کی تمام امیدیں پوری کریں گے۔ راچندرجی نے دیوتوں کو کہا کہ اگر آپ مجھ پر پرسن (خوش) ہوئے ہو۔ تو اس بات کی سفارش کرو کہ برہمن کا لڑکا زندہ ہو جائے۔ دیوتوں نے کہا کہ وہ لڑکا اسی وقت زندہ ہو گیا تھا جب آپ نے اُس نجات کے خواہش سے عبادت کرتے ہوئے شودر کا سرتن سے جدا کیا تھا۔

اگر شودر بیج گوہر بیج سے تو بہت جلد و درخ میں پہنچ جاتا ہے۔
وشن سمرتی الف ۵۴۔

ناظرین! اس مضمون کی طوالت سے شاید آپ کی سمع خراشی ہوئی ہو مگر جب تک میں آپ کو قدیم ہندوستان کی تمدنی حالت سے آگاہ نہ کرتا تو آپ اس امر کا اندازہ نہ لگا سکتے کہ اسلام کونسی نعمت اور برکت ہندوستان میں لایا جسے پہلے اسلام نے ہی بنی نوع انسان کو مساوات بخشی اور تیشندگی کی بجائے ہیومنٹی کا علم بلند کیا۔ اور شہری گور و بادوانانک صاحب بجائے منوشاستر کی پیروی کے قرآن کریم کی منظر تعلیم پر شہید ہوئے۔ چنانچہ بادوا صاحب دار سری راگ محلہ ایس فرماتے ہیں:-

پھکڑ ذاتی پھکڑ ناؤں
سبناں جیا کا ایک چھاؤں

ترجمہ۔ ذات پات کا سوال بے فائدہ ہے۔ درحقیقت جو خدا کی طرف سے منہ پھیر لیتے ہیں وہی ادنیٰ ہیں۔ قرآن مجید اس کے متعلق فرماتا ہے
اکو مکم عند اللہ انقصکم۔ دراصل بادوا صاحب نے یہ تعلیم قرآن کریم سے حاصل کی ہے۔ پھر آگے فرماتے ہیں۔ ایثور نے کسی قوم میں فرق نہیں کیا۔ مثلاً جو انسانی طاقتیں چھتری اور برہمن کو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی

* گور گائے۔ پیشاب گائے۔ گائے کا گھی۔ دودھ۔ وہی۔ یہ بیج گوہر ہے۔

ہیں وہی شودر کو بھی عنایت کی ہیں۔ سب کے لئے خدا کی زمین فرشتے کا کام دیتی ہے جب اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بارش ہوتی ہے تو جیسی وہ چھتری یا برہمن کی زمین کو سیراب کرتی ہے ویسے ہی شودر کو بھی نہال کر دیتی ہے بادیم کا جھونکا جس مسرت آمیز طریق سے بادشاہی محل سے گزرتا ہے ویسے ہی غریب کی جھونپڑی کے لئے بھی راحت و ٹھنڈک کا موجب ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سورج اور چاند کی روشنی اگر بادشاہی محل کے بھروسے کو روشن کرتی ہے تو غریب کی کٹیا کو بھی بغیر کسی قسم کی رکاوٹ کے اپنی تجلی کے نور سے منور کرتی ہے۔ ذات پات اور چھوت چھات محض تنگدلی اور تنگ ظرفی پر مبنی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہر جگہ یکساں ہے۔ درحمتی وسعت کل شیء (سورہ اعراف ۸) ترجمہ۔ رحمت میری نے سمایا ہر چیز کو۔ قرآن شریف میں اس بات کو واضح طور سے بیان کیا گیا ہے۔ پھر باوا صاحب گرنٹھ صاحب دار آسا محلہ پہلا میں فرماتے ہیں :-

آگے ذات نہ زور ہے آگے جیو نہ
جنگی بیکمے پت پوے چنگے سے آئی کے
مطلب یہ کہ ذات پات نہ پوچھے کوئی
ہر کو بجھے سوہر کا ہوئی

یعنی قیامت کے روز اعمال حسنہ کام آئیں گے۔ ناکسی کا برہمن اور کھتری وغیرہ ہونا۔ جیسا کہ قرآن شریف میں مذکور ہے۔ والوزن یومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاُولئک هم المفلحون ومن خفت موازينه فاُولئک الذین خسرو انفسهم بما کالبا یتنا یظلمون (اعراف ۸) اور تو لے اس روز حق ہے پس جو شخص کہ بھاری ہوئی تول لے گی۔ پس وہی ہیں کامیاب ہونے والے۔ اور جو شخص کہ ہلکی ہوئی تول لے گی وہی لوگ ہیں گھٹے میں ڈالا انھوں نے اپنی جانوں کو بسبب اسکے کہ نفع ساتھ

نشانوں ہماری کے ظلم کرتے۔ باوانانک صاحب آگرنتھ برہماتی تسلسلہ اول میں فرماتے ہیں:-

ذات جنم نہ پوچھے سچ گم لے بنائے

سا ذات ساپت ہے جیسے کرم کمائے

یعنی قیامت کے روز علموں پر فیصلہ ہوگا۔ اس وقت برہمن اور شودر میں

کچھ امتیاز نہیں ہوگی۔ یہ ذات پات کی کشمکش صرف دنیا تک ہے۔

پھر باوا صاحب آگرنتھ آسامحلہ پہلا میں فرماتے ہیں:-

خضم و سارے نئے کم ذات

نانک ناوے باجہ سنات

ترجمہ۔ خضم پنجابی زبان میں خاوند اور مالک کی جگہ بولا جاتا ہے۔ یہاں

خضم سے مراد اللہ تعالیٰ سے ہے۔ باوانانک جی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

سے منہ موڑنے سے ذات کم ہوتی ہے۔ اور جو اللہ تعالیٰ کے ہو جانتے ہیں

انکی ذات ہی اعلیٰ ہے۔

پھر گرنتھ صاحب آسامحلہ ۳ میں لکھا ہے:-

بھگت رتے سے اوتما جت پت سد سے ہوئے

بن ناوین سب پیچ جاتی ہے وشٹا کا کپڑا ہوئے

مطلب۔ جو لوگ روحانیت کے رنگ میں رنگین ہو جاتے ہیں دنیا سے

منہ پھیر کر خدا سے لگن لگاتے ہیں وہی اعلیٰ طبقے کے لوگ ہیں۔ بغیر اللہ سے

کی بندگی کے سب ادنیٰ ذات ہیں اور بغیر اعمال صالحہ کے انسان نہیں

گوبر کے کپڑے ہیں۔ پھر ملاحظہ ہو۔

گرنتھ صاحب بھیرول محلہ میں باوانانک صاحب کہتے ہیں:-

ذات کا گر بہ نہ کربو کوئی

برہم بندتے سب اوت پت وئی

بیچت مل دیہی کا اکارہ

گھٹ دو کو کرے دیچارا

ترجمہ۔ ذات پر انرا فضول ہے تمام خلقت اسی کے نور سے پیدا ہوئی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں وارد ہے۔ اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یعنی آسمانوں اور زمین کا نور اللہ ہی ہے (جس کے نور کی تجلی ہر جگہ جلوہ گر ہے) پانچ عناصر یعنی آب۔ آتش۔ خاک۔ باد۔ فضاء کی ترکیب سے انسانی جسم ظہور پذیر ہوا ہے۔ اور یہی عناصر خمسہ ہر ایک انسان کیا شود رکھا برہمن کے جسم میں مساوی موجود ہیں اور اسے کوئی کم و بیش نہیں کر سکتا۔ ہاں جو خدا کے قریب وہ اعلیٰ اور جو خدا سے دُور وہ ادلّے۔

پھر گرنہ صاحبِ گوٹھی محلہ میں لکھا ہے :-

گر یہ داسس میں کل نہیں جاتی

برہمن بندتے سب اوت باقی

کہورے پنڈت! بامن کب کے ہوئے

”بامن“ کہہ کہہ جنم مت کہو

جو توں برہمن برہمنی جاٹیا

تو آن باٹ کا ہے نہیں آیا

تم کت برہمن ہم کت سود

ہم کت ہم کت تم کت دود

یعنی لے برہمن تو جو اپنی ذات پر فخر کرتا ہے یہ ٹھیک نہیں۔ کیونکہ یہی نوع انسان کی پیدائش پر پیشہ نے ایک ہی طرز سے کی ہے۔ جیسے خدا تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے۔ کہ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ (نساء) یعنی خدا تعالیٰ نے تم سب کو ایک نفس سے پیدا کیا ہے۔ پس جب ایسی صورت ہے۔ تو ذات پر انرا نا بالکل بے فائدہ ہے۔ پس لے برہمن! اس بات کا جواب دے

کہ تم کب سے پیدا ہوئے ہو۔ تم میں کو نسا ذاتی تقدّم ہے۔ برہمن کہلانے کے گھمنڈ میں اپنے تئیں ہلاک مت کرو۔

پس اے برہمن تو جو اپنی ذات پر اس قدر ناز کرتا ہے تجھ میں کوئی بات فوقیت رکھتی ہے جو تجھے برہمن بناتی ہے۔ اور ہم کو شور۔ ہمارے رگ وریشہ میں تو خون دوڑتا ہے۔ کیا تمہاری شرابیں اور ناڑیوں میں بجائے خون کے دودھ دورہ کرتا ہے۔

شور کہلانے والے بھائیو۔ غور کرو کہ تم ہندو کہلاتے ہو۔ مگر مندر میں جانا اور ساتھ بیٹھ کر یا اکیلے سندھیا کرنا تو درکنار مندر کے دروازہ تک نہیں پہنچ سکتے دیکھو مسلمان خواہ بڑے ہوں یا چھوٹے ایک ساتھ مسجد میں ملکر نماز پڑھتے ہیں۔

تم ہندو کہلاتے ہو مگر تم کسی دوسرے اور پنج جاتی کا حقہ بینا تو درکنار چلم تک نہیں پی سکتے۔ دیکھو مسلمان سب آپس میں مل بیٹھ کر ایک ہی حقہ پیتے ہیں۔ تم ہندو کہلاتے ہو مگر تمہارے گھر کا پکا ہٹوا کھانا تو درکنار۔ تمہارا چھوٹا ہٹوا بھی کوئی اونچ جاتی کا ہندو نہیں کھا سکتا۔ دیکھو مسلمان سب ایک برتن میں مل کر کھاتے ہیں۔

متر وہم چونکہ تمہارے جیسے منش ہیں۔ تمہاری دگنی دیکھ کر بہت دکھی ہوتے ہیں مگر ہمارا کوئی بس نہیں ہے کیونکہ تم نے جس دھرم کی شرن لی ہے اسکی ایسی ہی نیت ہے۔ ہاں اس کے مقابلہ میں اسلام میں ذات بات کا بندھن نہیں ہے۔ بلکہ اسکی یہ تعلیم ہے کہ

انما المومنون اخوة۔ یعنی جب کوئی مسلمان ہو جائے تو پہلے والے مسلمان کا بھائی بن جاتا ہے۔ کیونکہ یہاں برہمن و شور کوئی نہیں بلکہ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ لاکھوں کوس ترکوں اور انگریزوں سے لڑائی ہوئی مگر یہاں ہندوستان کے مسلمان بے چین و بے کل ہو گئے۔ اور ہزاروں ترکوں

کی وجہ سے جیل خانے جھگٹنے ۛ

ہاں ان اکرم کو عند اللہ اتقنکم د یعنی تم میں برہمن وہی ہے
سب سے زیادہ پریشکر کے حکم کو ماننے والا۔ اور انکی ہدایت پر چلنے والا ہے اس
سے فرمایا گیا ہے ۛ

لا تنابزو ابدا لا نقاب وبتئس الا ثم الفسوق بعد الایمان۔
یعنی کوئی برہمن ہو یا شودر اور پنج جاتی کا ہو یا پنج۔ بھنگی۔ چار وغیرہ۔ اگر مسلمان ہو
بنا سکتا ہے اس کو برے لقب پہلی ذات، اور ذلت والے نام سے مت پکارو۔ بلکہ انکو
اپنی برابر کا سمجھو اور اس سے برابری کا برتاؤ کرو۔ کیونکہ مسلمان ہوتے ہی وہ تمہارا
بھائی بن گیا ۛ

پس منبر و اسلام کی شرف میں آؤ۔ مسلمانوں کی گود میں تمہارے لئے کھلی
برکتی ہیں۔ وہ تمہیں ستیہ اور سنگھ لگانے کے لئے بے چین ہیں۔ ان میں برابری
کا برتاؤ کا یہ حال ہے کہ مسلمانوں کے بڑے بڑے رئیس اور مولوی تمہارا جوٹھا
ہٹا کھانے کو تیار ہیں :-

بندہ عشق شدی ترک نسب کن حسامی

کہ دریں راہ فلاں ابن فلاں چیزے نیست

یعنی مسلمانوں میں برہمن۔ کشتری۔ ویشیہ اور شودر نہیں ہے :-

تیسرا عقیدہ

تیرھ یا تیرا یعنی ہندوؤں کے مقدس مقامات اور باوانانک صاحب

کہا جاتا ہے کہ ہندوؤں کے ہاں ۶۸ تیرھ یا مقدس مقامات ہیں۔ ہندو
لوگ سمجھتے ہیں کہ وہاں جا کر غسل کرنے سے گزشتہ اور آئندہ کے کل پاپ یعنی
سارے گور ہو جاتے ہیں جس زمانہ میں باوانانک صاحب پیدا ہوئے اُس زمانہ

کے ہندو صاحبان بڑی سختی سے اس وہم میں مبتلا تھے۔ تیرتھوں کی حالت کے متعلق ڈاکٹر برنیر نے اپنی کتاب میں بہت کچھ لکھا ہے۔ اور اس کے بیان کیا ہے کہ یمنے جگن ناتھ میں ہزاروں ہندو غویں دیکھی ہیں۔ جنکی بوگیوں اور سنیاسیوں سے آشنائی تھی اور حماقت سے یہ سمجھتی تھیں کہ یہ آشنائی ہمارے لئے موجب مکتی ہوگی۔ تیرتھ یا ترا کی ترویج میں حضرت باوا صاحب شری گورو گرنتھ صاحب ماجھ محلہ ۳ میں فرماتے ہیں۔

ایہ من میل اک نہ دھیائے انتر میل لاگے ہودو جے بھائے
تت تیرتھ و سنتر بھوئے انکار کی ہورودھیرے ہوئے میل لاویناں
ترجمہ۔ فتن و فجور میں مبتلا ہو کر اُس وحدۃ لاشریک سے روگردانی اختیار کرنا ہر دو جہان کا خسران ہے۔ اور تیرتھوں کی جان ترا سے تمہارے دل میں بکتر اور غرور پیدا ہوگا۔ مگر اللہ تعالیٰ کو تو عاجزی اور انکساری منظور ہے شری باوا صاحب کا گرنتھ میں قول ہے ”ٹھٹ نیویں نانکا گن وڈیاں ننٹ“ یعنی انکساری میں شہد کا ذابقہ ہے اور تمام صفات اور بزرگیوں کی جڑ طھ انکساری ہے۔ پھر گرنتھ صاحب ماجھ محلہ ۴ میں درج ہے۔

تیرتھ پورا ست گورو جوان دن ہر ہر نام دھیائے
ترجمہ۔ اکمل تیرتھ تو ست گورو ہے یعنی وہ قادر و الجلال سو ہر روز کی سچی نضرع اور عاجزی سے اس کا ملاپ حاصل کرو۔ پھر گرنتھ صاحب ہناسری محلہ اول میں باوا صاحب فرماتے ہیں۔

تیرتھ نہائے نہ او ترس میل کرم دھرم سب ہوئے پھیل

چو ہندوؤں کے بعض تیرتھوں کی بابت انکے دھرم شاستر میں لکھا ہے کہ وہ ان تیرتھوں کی جاترا کرنے سے براہ راست بہشت میں جائینگے اور بعض تیرتھوں کی بعض چیز کھانے سے وہ براہ راست بہشت کو جائینگے سو یہ ایسی چیزیں ہیں جو انسان کو عملی زندگی سے دور لے جاتی ہیں۔ منہ

ترجمہ تیرتھوں کے تہانے سے دلی پاکیزگی حاصل نہیں ہوتی اور نہ ہی دل
دنیوی ملوثیوں سے الگ ہوتا ہے بلکہ بعض حالات میں تیرتھوں کی جاترے پہلی
نیکیاں بھی ضائع ہو جاتی ہیں۔ اس کے آگے چلکر باوا صاحب فرماتے ہیں۔
گوڑی محلہ ۴ گر تھ صاحب سے۔

کمر پر آگ دان بھوکیا سسیر دیوا وکاٹ
بن ہر نام کو ملک نہ پاشے بھو کین دن کے کٹ کاٹ
ترجمہ۔ پر آگ دان جو ہندوؤں کا بڑا بھاری تیرتھ ہے اور ہندوؤں کے شاستروں
میں لکھا ہے کہ وہاں جا کر زیادہ خیرات کرتے اور بعض کے نزدیک خودکشی کرتے
اور اپنے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر وانے سے نجات حاصل ہوتی ہے۔ سو باوا صاحب
فرماتے ہیں اگر ان تیرتھوں کے پوجاریوں کی باتوں میں آکر خواہ اپنے شری یعنی
جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر وادے اور سونے چاندی کے انباروں کے انبار خیرات
کر دیوے تو بھی بغیر اس قادر مطلق کی بندگی کے نجات ملتی مشکل ہے پھر گر تھ
صاحب میں باوا جی فرماتے ہیں۔ دھنا سری محلہ پہلا۔

تیرتھ تہاون جاؤ تیرتھ نام ہے تیرتھ شہید بیچارہ منتر گیان ہے
ترجمہ۔ باداناٹک صاحب فرماتے ہیں۔ اے لوگو! جو تم تیرتھوں کے جاترے کے
لئے اس قدر مصائب برداشت کر گئے جانتے ہو۔ تو اصلی اور حقیقی تیرتھ تو اس
قادر و الجلال کی بندگی ہے۔ اسی کی عبادت سب تیرتھ ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ کی
محبت میں گزار ہونے سے اور اس کے گیان اور معرفت حاصل کرنے کے لئے مبرا
ہونے سے ہی حقیقی تیرتھ کی پیاس بجھتی ہے۔ پھر باوا صاحب آوگر تھ ماجھ
محلہ پہلا میں فرماتے ہیں۔

انیک تیرتھ جے جتن کرے

تاں انتر کی ہو مے کدی نہ جائے

ترجمہ۔ باوا صاحب فرماتے ہیں کہ اگر لا انتما تیرتھوں کی پوجا کرے۔ وہاں

پر جا کر اشنان کرے۔ تو بھی اطمینان قلب حاصل نہیں ہو سکتا۔ تمام کھوں کی جڑ اور امن کی راہ اللہ تعالیٰ کی رضا ہوئی ہے بغیر اس کے دل کی تسلی نہیں آگے چل کر باوا صاحب تیرتھ جاترا کے لئے عجیب معرفت کا نکتہ لکھتے ہیں دیکھو گرتھ صاحب ڈوہنس محسلہ پہلا۔

من پہلے سب کچھ میلان دھوتے میں اچھا نہ ہوئے
ایہ جگ بھرم بھلایا و ر لا بھوجے کوئے
ترجمہ۔ باوا صاحب فرماتے ہیں اگر دل سدہ ہے تو تمام چیزیں گندی ہیں جسم کے دھوتے سے باطنی پاکیزگی حاصل نہیں ہو سکتی۔ تیرتھوں پر جا کر غسل کرنے سے تمام گناہ کا کفارہ ڈھونڈنے والے وہم میں مبتلا ہیں۔ اس نکتہ کو اہل صدق و صفا ہی سمجھ سکتے ہیں۔ ہاں تیرتھوں پر جا کر غسل کرنے کی مثال بعینہ اس توبہ کی ہے جسکی بناوٹ تو خوبصورت ہے مگر اندر میں کسیلہ پن اور کرواہٹ بھری ہوئی ہے۔ گرتھ صاحب سوئی محلہ ۱۲
سچا تیرتھ جنت ست سرناؤں گورکھ آپ بچھاوے
سچا تیرتھ تو زہد و تقویٰ ہے اسے وہی لوگ حاصل کر سکتے ہیں جن پر وہ ذوالجلال اپنا فضل کرے۔ اور پھر گرتھ صاحب کے اس مشکوک نے تو معاملہ ہی صاف کر دیا ہے :

جل کے عجن جے گت ہوئے نت نت بینڈک نہاد
مطلب۔ اگر پانی میں نہانے پر ہی کئی اور نجات ہے تو سب سے اول بینڈک کو نجات ملے گی جو ہر وقت پانی میں رہتا ہے :
پھر جب باوا صاحب ۴۴ جیتیر سم ۱۵۲۵ بکر می کو جگن ناتھ پہنچے پہلے
تو وہاں کے پوجاریوں سے باوا صاحب کا مباحثہ بت پرستی پر ہوا۔ اور
جگن ناتھ کے پوجاریوں کو نیچا دیکھنا پڑا۔ تو پھر وہاں کے پادروں نے
جگن ناتھ کی آرتی دتغریف کرنے کے لئے باوا صاحب کو شامل ہونے کے واسطے

کہا۔ اس پر بادا صاحب نے یہ شبہ (قول) فرمایا :
 لگن میں محال رو چند و یک بنے تار کا منڈ لا جتک موتی
 دُوپل آن لو پون چنور و کرے سگل بن رائے پھولنت جوتی
 کیسی آرتی ہوئے بوکھڑاں تیری آرتی انہد شبہ و جنت پھیری
 ایک رہاؤ سہنس تو نین نین نین ہی توے کو سہنس مورت نا ایک تھی
 سہنس پدیکل تن ایک پدگند رہا سہنس تو گند ابو چلت موہی
 سب میں جوت جوت ہوئے سوئے تسدے چائن سب میں چائن ہوئے
 گور ساکھی جوت پر گٹ ہوئے بوس بھاوے سو آرتی ہوئے
 ہر چرن مکمل مکرند لو بھت منوں ان دن موہ آئی پیاسا
 کر پا جل دیہہ ناک سارنگ کو ہوئے جاتے تیری نایاں واسا
 ترجمہ۔ اے ذوالجلال یہ فلک تیرا طشت ہے۔ گول گول ستارے اور سیارے
 موتی اس میں جڑے ہوئے ہیں آفتاب اور ماہتاب تیری لالینیں ہیں تمام
 جہان کی خوشبوئیں تیرا لوبان ہیں ہوا تجھے پنکھا کرتی ہے لے نور کے خالق تمام
 بنانا تو دنیا تیرے پھول ہیں۔ یاد افح الخوف کیسی لطف تیری آرتی ہے۔ وجد
 کی نہ بھجائی ہوئی سُر میں خوش آواز بگل کا کام دیتی ہیں۔ تیری ہزار آنکھیں
 ہیں تاہم ایک آنکھ نہیں (ایک آنکھ سے مراد انسان کی طرح کی آنکھ ہے) تیرے
 ہزاروں سُروپ ہیں تاہم ایک سُروپ نہیں (انسان کا سُروپ مراد ہے)
 تیرے ہزاروں بے غیب پاؤں ہیں تاہم ایک پاؤں نہیں (انسانی پاؤں سے
 مراد ہے) میں تیرے اس کھیل پر حیران ہوں۔ لے نور کے خالق وہ نور جو ہر ایک
 چیز میں ہے نیزا ہی ہے اس کے نور سے ہر ایک چیز متور ہے۔ وہ جو تجھے
 اچھا معلوم ہوتا ہے۔ تیری آرتی ہے لے خدا میرے دل و دماغ کو تیری

کنول پاؤں خوشبو کے لحاظ سے پھول کی مانند پاؤں کی خوشبو نے فریقہ کر دیا ہے۔ اپنے فضل کا پانی تشنہ لب نانک کو عنایت کرتا اس کو تیرے نام کا سہارا ہو۔ یہ آرتی سنگر جگن ناتھ کے پوجاری دنگ رہ گئے۔ دیکھو جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۳۳۳ و تاریخ گورو خالصہ صنفہ بھائی گیان شگھ جی گیان صفحہ ۱۴۴ +

معزز سکھ صاحبان! ہم آپ کے دھرم پستکوں مثلاً شری گورو گرنتھ صفا جنم ساکھی گورو خالصہ و گرنتھ صاحب سے تیرتھوں کی تردید پیش کر دی ہے اب آپ خود ہی اپنے دل میں غور فرماویں کہ باوا صاحب تیرتھوں کی جاترا کو بدعت اور کفر خیال کرتے تھے مجھے امید رکھنی چاہیئے کہ ہر ایک سکھ کہلانے والا جو باوا صاحب کا عقیدت مند ہے۔ وہ ہندوؤں کے تیرتھوں کو اسی نظر سے دیکھے گا جس نظر سے گورو صاحب نے دیکھا +

چوتھا عقیدہ جینیو

جب اعلیٰ ذات کے ہندو کا لڑکا ۹ برس کی عمر کا ہوتا ہے تو جینیو کی تقریب بڑی دھوم دھام سے منائی جاتی ہے اور اس رسم جینیو کو کہلانے والی اونچی ذاتوں میں گویا انکی فضیلت کا نشان سمجھا جاتا ہے اور جب تک جینیو کی رسم ادا نہ ہو تب تک کوئی شخص ہندوؤں کے کسی اونچے ”ورن“ یعنی طبقہ میں شامل نہیں ہو سکتا۔ جینیو ایک سوتر کی پتلی سی ٹوری فریباً چار پانچ فیٹ

یہ لفظ پاؤں خدا تعالیٰ کی غایت درجہ کی محبت اور تعظیم کا ہے۔ گورو نانک جی ہمیشہ خدا تعالیٰ کے پاؤں کی طرف تعظیم کی وجہ سے مخاطب رہے ہیں +

ایسی ہوتی ہے جو لڑکے کے گلے میں پہنائی جاتی ہے۔ جب شری باوا صاحب
 ہر سس کے ہوئے تو ان کے لئے بھی یہ جینیو جو بڑ کیا گیا مگر ان کو اللہ تعالیٰ نے
 علم معرفت دیا تھا وہ ان مصنوعی جینیو کے پابند نہ تھے۔ ان کے دل کو کچھ اور
 ہی لگن لگ رہی تھی تو اس وقت باوا صاحب نے کالو پنڈت کو جو گورو صاحب
 کو جینیو پہنانے کے لئے آیا تھا مخاطب کر کے یہ شبہ کہا۔ آدگر تھ وار آسا
 محلہ انیز دیکھو تنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۲۰۔

ویاہ کپاہ سنتو کہ سوت جت گندیں ست وٹ
 ایہہ جینیو جیو کا ہی تاں پانڈے گھت
 نہ ایہہ تٹے نہ مل لگے نہ ایہہ چلے نہ جائے
 دہن سو مانس نانکا جو گل چلے پائے
 چونکر مل آئیا نیا بہو چو نکے پائیا
 سکھا کن چڑھا ئیا گور برہمن تھیا
 اوہ موآ اوہ جھڑپیا وے نگے گبا
 دے تنگا آپے وٹے
 وٹ دھاگے اوراں گھتے
 لے بھاڑ کرے دواہ
 کڈہ کا گل دے راہ
 سن دیکھو لوکاں ایہہ وڈاں
 من اندا ناؤں سجاں

ترجمہ۔ اے پنڈت ہم اس دھاگے کا جینیو نہیں پہنتے۔ ہمارے جینیو
 کے لئے ہر بانی کی کپاس صبر کا سوتر۔ تقولے کی گرہیں پر ہیز گاری کا
 برٹ چاہیئے۔ ایسا جینیو درکار ہے۔ اے پنڈت اگر آپ کے پاس
 ایسا جینیو ہو تو بے شک پہناؤ۔ میں پہنتے کے لئے تیار ہوں مجھے ایسا جینیو

ہرگز درکار نہیں جو بازار سے چار کوڑی کا سوترے کر بنا یا جاتا ہے۔ بھلا ایسے جینیو سے روحانی فائدہ کیا حاصل ہوتا ہے؟ پھر آگے رہت نامہ بھائی جو پاسنگھ میں درج ہے۔

گورو کا سکھ جینیو ٹکے دی کان ٹکرے

ترجمہ۔ گورو کا چیلہ جینیو کی بالکل پروانہ کرے کیونکہ اس جینیو سے صفائی قلب نہیں ہوتی۔ بہر حال اس سے یہ امر بخوبی ظاہر ہے کہ گورو نانک صاحب ہندوؤں کے مایہ ناز عقیدہ جینیو جس کے بغیر کوئی ہندوؤں کے اعلیٰ طبقہ میں شامل نہیں ہو سکتا۔ بادشاہ صاحب ہرگز اس عقیدہ کے قائل نہ تھے۔ آؤ اب ہم ہندوؤں کے پانچویں عقیدہ جو ہندوؤں کا ایک عظیم الشان عقیدہ ہے یعنی مورتی پوجا یا بت پرستی پر بادشاہ صاحب کا فتوے تلاش کریں :

پانچواں عقیدہ

مورتی پوجا کی تردید

ہمارے اُن ذہنی علم دوستوں کو جنہوں نے تاریخ قدیم کی اور اُن گردانی کی ہے۔ یونانیوں کے عروج کا زمانہ جو آج سے قریباً تین ہزار برس قبل کا زمانہ ہے اچھی طرح یاد ہو گا۔ بلاشبہ اس چھوٹے سے جزیرہ نما کو قدرت نے وہ اعجاز بخشا کہ کیا علم و فضل اور کیا علم و اخلاق میں چار دانگ عالم میں مشہور ہو گیا نہ صرف یہی بلکہ اس نے اپنے اخلاق اور صفات کی خوشبو سے دُنیا کے ہر گوشہ کو معطر کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ اگرچہ یونانی حکیموں کو اس دُنیا سے اٹھتے ہوئے ہزاروں برس ہو گئے مگر ان کا نام نامی ہمنوز عزت اور تعظیم سے لیا جاتا ہے۔ آج بقراط اور سقراط۔ آرسطو۔ افسلاطون

جائینوس۔ وقیانوس۔ بطلمیوس کے نام سے بچہ بچہ واقف ہے اور ان کے فیض علوم سے برابر اب تک قومیں مستفیض ہوتی چلی آئی ہیں اور امید ہے کہ آئندہ نسلیں بھی فائدہ اٹھاتی رہیں گی۔ یونان کے علمی جواہر آ اور موتیوں کی گرم بازاری کو ایک عرصہ دراز گزر چکا ہے مگر پھر بھی کوئی قوم انکی عزت سے خالی نہیں ہے مگر جب ہم اس ملک کے روحانی پہلو پر نظر کرتے ہیں تو ہمیں افسوس سے یہ کہنا پڑتا ہے کہ باوجود اس قدر علوم و فنون کے منبع ہونے کے اس میں بت پرستی جاری تھی۔ ہر ایک کو تب علم و ہنر کے لئے علیحدہ علیحدہ دیوی دیوتا منتخب کئے ہوئے تھے مگر جب ہم اس ہندوستان کی حالت پر نظر کرتے ہیں تو ہمارے تعجب کی کوئی انتہا نہیں رہتی۔ جائے غور ہے کہ ہندوستان میں ہندوؤں کی آبادی قریباً ۲۰ کروڑ کی ہے مگر دیوی دیوتا جنکی پرستش کیجاتی ہے وہ قریباً ۳۰ کروڑ کی تعداد میں ہیں اب اس سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ہندو قوم بت پرستی میں کہاں تک ترقی کر چکی تھی۔ ایسی حالت میں جبکہ بت پرستی کا ہندوستان میں دور دورہ تھا اور ہندوستان میں وہی زیادہ دھرم اتما شمار ہوتا تھا جس کے گھر میں زیادہ بت ہوتے تھے۔ اس فیج عجیب کے زمانہ میں باوانانک صاحب نے بت پرستی کے خلاف توحید کا علم بلند کیا یہ صاف ظاہر ہے کہ حضرت باوا صاحب نے یہ توحید کی ضیاء قرآن کریم سے حاصل کی۔ جیسا کہ حضرت باوا صاحب جنم ساکھی بھائی بالے والی یا جنم ساکھی کلاں کے صفحہ ۴۴ پر فرماتے ہیں۔

توریت۔ زبور۔ انجیل تیرے پڑھ سن ڈھٹے وید
رہی قرآن کتاب کلجنگ میں پروان

پھر جیسا کہ شری گرنٹھ صاحب صفحہ ۸۳۶ میں ہے۔

کل پروان کتیب قرآن۔ پوٹھی پنڈت رہے پران
مطلب۔ باوا صاحب فرماتے ہیں کہ ہم نے توریت۔ زبور۔ اور انجیل کے

علاوہ ویدوں کا بھی مطالعہ کیا۔ مگر اس کلجگ یعنی فیج اعوج کے زمانہ میں اگر کوئی کتاب ہماری رہنمائی کا ذریعہ ہو سکتی ہے تو وہ صرف قرآن کریم ہی ہے۔ اور سب کتب اس زمانہ میں روحانی رہنمائی کے لئے ناکارہ ہیں۔ قرآن مجید پر حضرت باوا صاحب کے ایمان کے متعلق مفصل ذکر انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ صفحات میں آئے گا۔ اس جگہ صرف یہ جتنا ناہے کہ توحید کی روشنی حضرت باوا صاحب نے قرآن کریم سے حاصل کی۔ بتوں کی تردید میں حضرت باوا صاحب گرتھ صاحب وار بہا گڑا محلہ امیں فرماتے ہیں۔

ہندو مولے بھولے کھٹی جٹیں نار دکھیا سے پوچ کر ایں
اندھے گونگے اند اندھار پانھلے پوجے نگد گوار
اوہ جے آپ ڈوبے تم کہاں تارن مار

ترجمہ۔ بت پرستوں نے صراطِ مستقیم کو چھوڑ کر گمراہی کو اختیار کیا اور اندھے بہرے ہو کر چاہے عنادات میں گر گئے اور پتھر کی پوجا کرنے لگ پڑے۔ بھلا جب یہ ضرور تو تیر نہیں سکتا تم کو کیا تارے گا۔ ایسے لوگوں کے دلوں پر ایسے غفلت کے پردے پڑ گئے ہیں کہ باوجود دیکھنے کے نہیں دیکھتے اور باوجود سمجھنے کے نہیں سمجھتے۔ یہ اللہ تعالیٰ سے منہ پھیرنے کا نتیجہ ہے۔ اس کے آگے گرتھ صاحب سوئی محلہ ۵ میں لکھا ہے کہ

گھر میں بٹھا کر نظر نہ آوے گل میں پاہن لے لٹکاوے
بھرے بھولا ساکت پھرتا نیر برو لے کھپ کھپ مرتا
جس پاہن کو بٹھا کر کہتا وہ پاہن لے اسکیوں ڈوبتا
گنگار لون حرامی پاہن ناؤں نہ پار گرامی
گرم مل ناسکا بٹھا کر جاتا جل تھل جی ال پورن بداماتا

ترجمہ۔ بٹھا کر بیٹھے وہ قادر و ذوالجلال تو اپنے دل میں ہے مگر وہ جو اللہ تعالیٰ سے منہ پھیر لیتے ہیں۔ انھیں نظر نہیں آتا۔ اور مت پرست تو اودام پرستی

میں پڑ کر حقیقی راہ سے دُور جا پڑتے ہیں۔ اور ان کی مثال بعینہ
اس نادان کی سی ہے جو دودھ جیسی نعمت غیر مترقبہ کو چھوڑ کر پانی کو
بلونا ہے۔ بھلا پانی کے بلونے سے کیا فائدہ جس پتھر کو انھوں نے خدا
سمجھا۔ اسے نیت پرست خود ہی نرا شتے ہیں کیا کبھی خود تراشیدہ بھی خدا
ہو سکتا ہے۔ اور اصل یہ کفر ان نعمت کا نتیجہ ہے۔ وہ ذوالجلال قادر جس
نے محض اپنے فضل و کرم سے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا۔ پھر جس نے
چمن عالم کو گلہاسے گوناگوں اور موالید بوقلموں سے سجایا۔ لطف اور احسان
اس کا عالم و عالمیاں پر ہزاروں ہزار فضل و کرم اس کا جہان و جہانیاں
پر جس نے محض اپنے فضل و کرم سے افضل سے افضل اور الطفت سے
الطف نعمتیں عطا فرمائیں اور اس کی رحمت کا دامن بہت وسیع ہے

مثنوی

کریں بندے عصیان و عیب خطا کرے پردہ پوشی بعفو و عطا
وہ شکر رہیں اسکے افضال کے وہ نازل کرے ان پر جو و وسخا

قطب

لے کر یکے کہ از خزانہ غیب گبر و ترسا و ظیفہ خور داری
دوستان را کجا کتی محروم تو کہ بادشمنان نظر داری
دوستو! وہ مغفور اور رحیم ہے یہ اس کے رحم و فضل کا نتیجہ ہے
کہ وہ ہمارے گناہوں کی پردہ پوشی کرتا ہے۔ اگر وہ قادر مطلق پانچ منٹ کے
لئے ہوا بند کر دے۔ تو ہمارے پرورد قیامت کبریٰ آجائے۔ ایسے یگانہ خدا
کو چھوڑ کر بتوں کی پوجا کرنا سراسر غلطی ہے۔ پھر گرتخت صاحب بھیروں محلہ
میں لکھا ہے :

جو پا پتھر کو کہتے دیو تپا کی برتھا ہوئے سیو
جو پا پتھر کو پانی پائیں شکی گھال اجائیں جائیں

ٹھاکر ہمارا سدا بولنا سب جیاں کو پر بھ دان دینا
 نا پا پتھر بولے نہ کچھ دے پہوکت کرم نہ پھل ہے سیو
 ترجمہ۔ جو پتھر کو خدا کر کے پوجتے ہیں انکی تمام امیدیں رائیگان جاتی ہیں اور
 جو پتھر کو پانی دیتے ہیں ان کی یہ تکالیف اٹھانا بالکل بے فائدہ ہے کیونکہ
 وہ پتھر لا تکلم ولا یهدیہم سببلا۔ وہ نہ تو ان سے کلام کرتا ہے
 اور نہ ان کی رہنمائی کر سکتا ہے۔ اکی پوجا کرنے سے کیا فائدہ۔ ریت میں بھی
 ڈالنا بالکل بیفائدہ ہے کیا کوئی خراب زمین میں بیج بکریہ توقع رکھ سکتا ہے
 کہ اس سے عمدہ فصل حاصل کرے گا۔ یا و اصحاب اس شلوک میں یہ کہتے
 ہیں۔ کہ اے لوگو! ہمارا اٹھا کر یعنی خدا تو ہمیشہ ہم سے ہوتا ہے اگر دیکھا
 جائے تو درحقیقت الہام روحانی غذا ہے معرفت نامہ کے حصول کا ذریعہ
 ہے اور اطمینان قلب کا وسیلہ ہے اور یقینی طور پر نجات کی امید اسی
 پر ہے اور نجات یا موکش کے حصول کا ذریعہ ہے۔ الہام سے حق الیقین
 پیدا ہوتا ہے اور حق الیقین انسان کو اس قابل بنادیتا ہے کہ وہ اپنے
 مولیٰ کریم کی رضا و جانب کو تمام دنیا اور اس کے عیش و عشرت اور مال و
 متاع اور تمام تعلقات پر بہاں تک کہ اپنے نفس پر بھی مقدس سمجھے اور
 یہی راہ کام (نا جائز شہوت) کرودھ (نا جائز غصہ) لوبھ (نا جائز لالچ) موہ
 دُنیا کی محبت) ہنکار (نا جائز تکبر) سے اجتناب کی ہے۔ مبارک وہ جس پر
 دنیاوی محبت خدا کی محبت پر غالب نہیں ہوتی۔ لیکن انسان دنیوی کمندوں
 میں پڑ کر خدا سے غافل ہو جاتا ہے +

پس صاف ظاہر ہے کہ جب تک انسان کو اس سر و شکی مان قادر مطلق
 خدا پر ایسا ہی کامل یقین نہ ہو جیسا کہ اس کو اپنی ملکیت پر یا پیدا کردہ
 جائیداد پر اپنے آزمودہ یا چشم دیدہ واقعات پر ہے تب تک جو نش اور محبت
 اور دلی پریم سے خدا کی طرف رجوع لانا محال ہے کیونکہ کمزور خیال نہ بردست

خیال پر غالب نہیں آ سکتا۔ اس شوک میں باوا صاحب نے صاف صفا فرمایا ہے کہ ہمارا اٹھا کر یعنی خدا ہم سے ہر وقت کلام کرتا ہے۔ یہ صاف بات ہے کہ باوا صاحب نے یہ روحانی نعمت قرآن کریم سے حاصل کی جیسا کہ آپ جنم ساکھی کلاں بھائی بالا کے صفحہ ۴۷ میں فرماتے ہیں کہ ہم نے ویدوں شاسترو انجیل۔ توریت۔ زبور وغیرہ ان سب کتب سماویہ کو پڑھا۔ اس وقت اگر کوئی کتاب درحقیقت ہماری رہنمائی کر سکتی ہے تو وہ صرف قرآن کریم ہی ہے ورنہ ویدوں کا تو یہ عقیدہ ہے کہ آدسرتشی یعنی شروع دنیا میں نو خدا ابولا۔ مگر اب خدا اپنے کسی پیارے بھگت سے کلام نہیں کرتا۔ اب صاف ظاہر ہے کہ یہ عقیدہ کہ خدا کلام کرتا ہے باوا صاحب نے قرآن مجید سے حاصل کیا۔ پھر باوا صاحب گرتھ وار آسامحد پہلا میں فرماتے ہیں۔

گھر نرائن سبھانال پوج کرے رکھے ناوال
کنگوچنن پھل چڑھاوے پیریں پے پے بہت منائے
منوان منگ منگ پہنے کھائے اندھی نگیں اندھ سجائے

ترجمہ۔ وہ عالم الغیب ہے۔ اور محیط الكل ہے مگر تجسس اور جستجو سے ملتا ہے۔ بتوں کو جو پتھر کی تراشی ہوئی صورت ہے جسکی سیوا سے رتی بھر بھی فائدہ نہیں۔ نادان اس پر چندن اور پھول اور عمدہ عمدہ چڑھا کر چڑھاتے ہیں۔ اس کے آگے ہاتھ جوڑنے اور ناک رگڑتے ہیں دراصل یہ بے علمی کا نتیجہ ہے۔ ورنہ کون سمجھدار پتھر اور مٹی کی تصویروں کے سامنے سر جھکانا پسند کرتا ہے۔ پھر اکال استت میں یہ بھی موجود ہے۔

کاہوں لے پاہن پوج دھر پوسر کاہوں لے لنک گہرے لٹکانی
کاہے کو پوجت پاہن کو کچھ پاہن میں پریشور ناہن
ناہن کو پوج پر بھو کر کے
جہیں پوجت ہے اگ اوگ مٹائیں

ہمیں اس شخص کی حالت پر رہ رہ کر افسوس آتا ہے جو پتھر کی پوجا کرتا ہے اور اُسے سروشکتی مان یعنی قادر مطلق سمجھ کر مرادیں مانگتا ہے اور ”لنگ“ جس کی تشریح کرنے ہوئے بھی شرم دامگیر ہوتی ہے اس کی پوجا سے بھی دین نہ نہیں کرتا۔ پھر اور لکھا ہے۔

کچھ پاہن میں پریشور ناہیں	کاہے کو پوجت پاہن کو
جہیں پوجت ہی اک اوگٹائی	تاں ہی کو پوج پر بھوکے
نام کے لیت سبھے چھٹ جانی	آدیاد کے بدن جیتنگ
ایہ پھوکھٹ دھرم کرے پھل ناہیں	تاہیں کو دھیان پرمان سدا
جو پوج سلاگ کوٹ گواہی	پھوکھٹ دھرم بھوکھل پین
بل بروہ گھٹے نوندھ نہ پائی	سدکھان سل کے پر سے
نہیں کاج سریو کچھ لاج نہ آئی	آج ہی آج سمو جو بیتو
ایسے ہی ابس سو بے گواہی	سری بھگونت بھیجیو نہ اے جڑھ

ترجمہ۔ کیوں پتھر کو پوجتے ہو۔ پتھر میں تو پریشور نہیں لوگو اسی کی پوجا کرو جس کی پوجا سے اُمیدیں بر آئیں۔ اس کو پوج جس کے پوجنے سے جس قدر آفات بیماریاں۔ دکھ۔ مشکلات اور تکالیف دور ہو جائیں راحت اور شانتی ملے ۛ

اے انسان تو اسی جوتی سروپ پار برہم قادر مطلق خدا جس کے نور سے یہ دنیا منور ہوئی ہے لکن لگا۔ کیونکہ اس سے محبت کرنے سے انسان دین و دنیا میں ظفریاب اور فائز المرام ہوتا ہے۔ اس شلوک میں سورہ فاتحہ کا مضمون ادا کیا گیا ہے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ
 يَوْمَ الدِّينِ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ
 اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
 غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّيْنَ ۝ یہ وہ دُعا ہے جسے

ایک مومن دن میں کئی بار اُس وحدہ لا شریک کے حضور خضوع و خشوع سے
 ماتحت ہے۔ اس کا ترجمہ یہ ہے۔ شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور
 نہایت رحم والا ہے۔ انصاف کے دن کا مالک۔ تجھ ہی کی ہم بندگی کرتے ہیں اور
 تجھ ہی سے ہم مدد چاہتے ہیں۔ اے خدا تو ان پاک لوگوں کا رستہ دکھا کہ جن پر
 خدا فضل تیرا ہوا۔ نہ اُن کا۔ ہوا جیہ نازل غضب۔ نہ گمراہوں کی راہ دکھا
 میرے گمراہ۔ آمین :

سو مذکورہ بالا سفید میں بھی یہی دعا کی گئی ہے کہ وہ طالب حق جو تمام نبوی
 کمندوں کو توڑ کر اس پار برہم قاذم قذافی خدا سے لگا تا ہے وہ گمراہیوں کی راہ سے
 بچا رہتا ہے۔ چھوٹ دھرم یعنی باطل مذہب سپر اللہ تعالیٰ کا قہر اور غضب
 نازل ہوا ہے وہ بے ثمر ہے۔ مطلب یہ کہ سچائی سے خالی ہے۔ کیونکہ اس
 اللہ تعالیٰ کا شریک بنایا۔ اور مل یعنی پھرنے کو اسکی پوجا شروع کر دی اور اس
 پر بے فائدہ نفع اذقائش کی۔ بھلا پھرنے کے پوجنے سے صراطِ مستقیم کیسے نصیب
 ہو۔ بلکہ خدا کی برکتوں اور نعمتوں سے دور پھینکا گیا :

چھٹا عقیدہ

سوتک پاتک

دوستو! اب یہ چھٹا باب سوتک پاتک کے متعلق ہے عام طور پر جب
 کسی بند کے ماں کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو برادری کے لوگ چالیس روز تک
 اس گھر کا پکا ہوا کھانا نہیں کھاتے۔ بلکہ اس گھر کے ممبروں کے ساتھ چھوٹے سے
 بھی پرہیز کرتے ہیں۔ گو یا چالیس روز تک اس گھر کو بالکل ناپاک خیال کیا جاتا
 ہے۔ الگ اتر سنٹھا اڑھیا لے ہیں یہاں تک لکھا ہے کہ ”جس جگہ کوئی اپنے
 رشتہ دار کے ہاں فوت یا پیدائش کا ذکر نہ کرے۔ اسی وقت مع کپڑوں کے پانی میں

کو دپڑے۔ ”آجکل کے تعلیم یافتہ یہ کہا کرتے ہیں کہ ”سوٹنگ پانک“ کا مسئلہ دراصل صحت قائم رکھنے کے لئے ہے۔ بہت ٹھیک۔ مگر سوال یہ ہے کہ پروسی آدمی جو پیدا شدہ بچہ کے ساتھ چھوٹا تک نہیں اور سینکڑوں کوس کے فاصلہ پر غیر ملک میں ہے محض کانوں کے سننے سے ہی ایسا بھڑٹ اور پلید کیوں ہو گیا کہ مہہ کہڑوں کے پانی میں غوطہ کھا نیکی ضرورت ہوئی۔ بچہ کیا پیدا ہوا۔ ایک مصیبت آگئی اس سے بڑھ کر گھبرانہ نعمت کیا ہو سکتی ہے کہ عام طور پر بچہ کی پیدائش کو باعث ترقی خاندان اور افتخار کی دھت خیال کیا جاتا ہے مگر ہندوؤں کے گھر میں بچہ پیدا ہونے سے خاندان کا خاندان بھڑٹ (ڈانک) ہو جاتا ہے۔ بیچارہ بچہ کو چالیس روز تک چاروں کی طرح اونچے اونچوں سے کھانا دیا جاتا ہے اس سوٹنگ پانک کے عقیدہ کے متعلق سکیم صاحبان کی مذہبی پستکیں کیا فوٹے دیتی ہیں۔ حضرت بادشاہ صاحب گرنٹھ صاحب واداسا محلہ پلا میں فرماتے

ہیں:

جیکر سوٹنگ منیجے سب نے سوٹنگ ہو
گو ہے انے لکڑی اندر کیرا ہوئے
چیتے دنے ان کے جہاں بعض نہ کوئی
پلا پانی جیو ہے جت ہر یا سب کئی
سوٹنگ کیونکر کیئے سوٹنگ پوسے رونی
نانک سوٹنگ پوسے اتے کیرا نانکے ہوئے
من کا سوٹنگ لہو ہے عیو سوٹنگ کوڑ
اکھیس سوٹنگ بکھنا پر تریا پردہ ہے سب
کینیں سوٹنگ کن پہ لائے تبارے کھائے
نانک سوٹنگ آدھی بدھا تم پر جٹھے
سہو سوٹنگ بھر ہے دوجے لگے عیئے
جمنامناں حکم ہے بھاروی آسناں
کھانا پینا پوتے دوتے رزق منہا
نانک جنہیں گور لکھ بچیاں کھانے کو نہیں
ترجمہ۔ اگر ہم سوٹنگ کو انیں تو کوئی چیز بھی سوٹنگ سے غالی نہیں۔ گورا یعنی گور
جس کا برہمن رونی۔ دیا وری خانہ ہیں لیکن یہ بتا ہے۔ اور لکھنے والی آگ
سے کھانا پکا یا جاتا ہے اس میں کوئی کیرا خرچہ ہے۔ اس سے بڑھ کر یہ بات

کہ جس قدر اناج کے دانے ہیں سب میں کیڑا موجود ہے۔ سب سے اول تو پانی کی بوند میں سیفکڑوں کیڑے ہیں۔ اور تمام نباتاتی اشیاء اور انسانی زندگی کا دار و مدار پانی پر ہی ہے باوا صاحب ہندوؤں سے مخاطب ہو کر کہتے ہیں کہ اگر تم سوتک مانتے تو ہر روز تمہاری روتی (باورچی خانہ) میں سوتک موجود ہے۔ محض باتیں بناتے سے سوتک دور نہیں ہوتا جب تک اس مصفا پانی سے نہ دھویا جائے جو کہ معرفت کے چشمہ سے نکلتا ہے روحانیت کے رنگ میں رنگین ہوتا ہے دل کا سوتک تو طمع ہے اور زبان کا سوتک جھوٹ بولنا۔ اور آنکھوں کا سوتک نامحرم عورتوں کو دیکھنا۔ اور کانوں کا سوتک لوگوں کی غیبت سُننا۔ اے نانک جس آدمی میں یہ تمام سوتک موجود ہیں وہ دوزخی ہے ورنہ یہ سوتک جس پر ہندو لوگ عمل کر رہے صرف وہم ہے کیونکہ پیدا ہونا یا اللہ تعالیٰ کے حکم کے اندر ہے جیسا کہ قرآن شریف کا حکم ہے واندھوا مات و احمی۔ تحقیق اللہ تعالیٰ ہی مارتا اور زندہ کرتا ہے اور کھانے پینے کی چیزیں اس رازق نے محض اپنے فضل و کرم سے عطا کی ہیں کھاؤ۔ کلو امن طیبات ماذن فتکم۔ کھاؤ بیٹو اس پاکیزہ چیز کو جو دی ہم نے۔ پھر و احل لکم من الطیبات۔ حلال کی گئی ہیں تمہارے لئے ستھری چیزیں۔ اے نانک جنھوں نے اس وحدہ لا شریک کی ذات پہچان لی وہ اس دہی سوتک سے کنارہ کش ہو گئے پھر یہ شلوک گرنمہ صاحب میں موجود ہے گوڑی محلہ ۳۔

من کا سوتک دو جا بھاؤ	بھرے پھولا آؤ جاؤ
من مکھ سوتک کبھی نہ جائے	چچر شبد نہ بھیجے ہر کی نائے
سوتک اگن پونے پانی نا ہے	سوتک بھوجن جیتا کچھ کھائے
سوتک کرم نہ پوجا ہوئے	نام رتے من نرل ہوئے
ست گور سیویں سوتک جائے	مرے نہ جننے کال نہ کھائے

ترجمہ۔ دل کا سوتک صرف وہم ہی وہم ہے ورنہ اعلیت تو کچھ نہیں سوتک کے

ماننے والے اور نام پرستی میں گرفتار ہو کر کہیں سے کہیں چلے گئے کام (ناجاڑ
شہوت) کرو دھ (ناجاڑ غضب) لوبہ (ناجاڑ طمع) موہ (ناجاڑ محبت) ہنکار
(ناجاڑ تکبر) جو حقیقی سونک ہے جو آدمی کو طرح طرح سے گمراہ کرتا ہے۔ اس کا
علاج کرنا چاہیئے مگر یہ اس وقت ناممکن ہے جب تک کہ انسان اللہ تعالیٰ
پر ایمان نہ لائے۔ کیونکہ حقیقی پاکیزگی کا سرچشمہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا ہے تمام
سونکوں کی جڑ اور منبع موہ (دنیا کی ناجاڑ محبت) ہنکار (ناجاڑ تکبر) جو اللہ
تعالیٰ کی طرف سے برگشتہ کر کے چاہ ضلالت میں پھینکتا ہے اور آخر وہ منہش
جو حقیقی نجات دہندہ سے منہ موڑ کر کسی دوسرے سے لگن لگاتا ہے تو اس کو کیا
آگ کیا پانی کیا وہ کھانا جس کو وہ کھاتا ہے سونک یعنی ناپاکی میں آلودہ کرتا ہے
جیسا کہ باوا صاحب کا ایک اور جگہ گرنہ صاحب میں یہ شلوک ہے۔

پریشور تھیں بھلیاں یا پین پیچھے رکھن میں کوڑے ہو گئے جتنے مایا بھوک
یعنی اللہ تعالیٰ سے منہ پھیرنے سے تمام بلائیں گھیر لیتی ہیں۔ اور جس قدر
عہدہ اور لذت کھانے ہیں وہ بھی آنا قانا میں نہر آلود ہو جاتے ہیں وہ چیز جس
نفرت پیدا ہو کر دہ ہے۔ وہ پاک روح جو تمام کمندوں کو توڑ محض اللہ تعالیٰ
کی ہو جاتی ہے تو وہ مصفا پانی جو حقیقت کے چشمہ سے بہتا ہے ایسی روح کو
نصیب ہوتا ہے جو سونک کو دھو ڈالتا ہے۔ نصرت الہی اس کے ساتھ ہوتی
ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بندگی کرنے سے تمام دکھ دور ہو جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ
کی عبادت سے ہی نجات ابدی نصیب ہوتی ہے۔ پھر یہ شلوک بھی گرنہ صاحب
میں ہے۔

جل ہے سونک تھل ہے سونک سونک ادیت ہوئے
جنے سونک موئے فن سونک سونک پر ج و گوئے
کھورے پنڈیا کون پوتی
ایسا گیان جہو میرے میتا

نیو سو تک بیو سو تک سو تک سرونی ہوئے
 اُوٹھت بیٹھت سو تک لاگے سو تک پڑے سوئی
 پھاسن کی بدہ سب کوئی جانے چھوٹن کی ایک کوئی
 کہو کبیر رام رائے بھی چارے سو تک تنے نہ ہوئی
 ترجمہ۔ اے برہمن جو سو تک سو تک تم ہر وقت پکارتے ہو تمہارے خیال
 میں توصل و قتل یعنی بھرو برہمن بھی سو تک موجود ہے کیا پیدائش کے وقت کیا
 مرنے وقت تمہارے نزدیک سو تک تو ہر وقت شامل ہے۔ اے پنڈت در
 غور سے کام لو کہ تمہارے اصول کے مطابق کونسی چیز پوتر پاک ٹھہرتی ہے پھر
 سو تک کا اثر یہاں تک ہی موقوف نہیں بلکہ تمہاری نشست و برخاست اور
 گفتگو میں بھی شامل ہے۔ اے برہمن گمراہ کرنا تو بہت آسان ہے مگر اشد تعاقب
 کا روشن چہرہ دکھانا اور صراطِ مستقیم پر چلانا کار سے وارد جو بکج عارفوں
 کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔ وہ شخص جس نے نیوی الجھنوں اور بند بنوں سے نکل کر خدا
 سے لگن لگائی۔ اس کے نزدیک کوئی سو تک (دنا پاک) نہیں ہوتا۔ سو سو تک سے
 بچنے کی یہی ایک راہ ہے کہ بندہ قطعی خدا کا ہو جائے ۔

ساتواں عقیدہ

اوتار

اب ہم عقیدہ اوتار کی نسبت معزز ناظرین کو آگاہ کرتے ہیں کہ اوتار کیا
 چیز ہے۔ اور ہندو اسے کیا سمجھتے ہیں۔ یہ سنت اللہ ہے جس سے
 فریبا قریبا دنیا کے کل سادق مذاہب واقف ہیں کہ جب دنیا اللہ تعالیٰ سے
 منہ پھیر لیتی ہے لوگ طرح طرح کے فسق و فجور میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ کوئی بت
 کو اپنا رازق خالق بنا لیتا ہے۔ کوئی انسان کو خدا سمجھ کر پوجنے لگتا ہے۔

کوئی شمس و قمر کو اپنا معبود ٹھہراتا ہے۔ کوئی گئو کی سیوا کو اپنا پروردگار مہر خیال کرتا ہے۔ لوگ حقیقی خدا سے منکر اور بتوں کی پوجا یا دھرمیت کی طرف بائبل ہو جاتے ہیں۔ خوف الہی اٹھ جاتا ہے۔ راستی مٹ جاتی ہے۔ مگر اسی اور بجی اور ظلم زیادہ ہوتا ہے اور انصاف کم۔ خیر اور ایثار کا نام گم ہو جاتا ہے۔ زبردستی اور ظلم و تشدد کا دور دورہ ہوتا ہے۔ لوگ اعمال صالح کو چھوڑ دیتے ہیں۔ علم کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اخلاق بالکل بگڑ جاتے ہیں۔ ظلمت کی گھنگھور گھٹا چھا جاتی ہے۔ رسم و رواج کی بیڑی ہر ایک کے پاؤں میں پڑ جاتی ہے۔ جمالت اور تقلید سب کی گردن پر سوار ہو جاتی ہے۔ قریب ہوتا ہے کہ لوگوں کے فسق و فجور اور ظلم و جور سے تنگ آ کر زمین پھٹ جائے یا آسمان ٹوٹ پڑے کیونکہ وہ خدا رحیم و کریم ہے۔ وہو الذی یُنزل البعث من بعد ما قنطوا ویُنشئ رحمة۔ وہ ایسا خدا ہے کہ جب لوگ ناامید ہو جاتے ہیں تو وہ مینہ برساتا ہے اور اپنی رحمت پھیلاتا ہے تو پس خدا تعالیٰ اپنی سنت کے مطابق اپنے بندوں سے کسی کو مامور کر کے بھیجتا ہے جو دنیا میں تشریف لاکر اپنی سعی و عمل سے ظلمت کو دور کر کے اللہ تعالیٰ کا نور پھیلاتے ہیں۔ خلفت ان سے ہندی اور فیضیاب ہوتی ہے تو اس مامورین اللہ کو رسول یا پیغمبر کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ مگر ہندوؤں نے اپنے پیغمبر یا رسول کو اوفنا کے نام سے نامزد کیا ہے۔ ان کے نزدیک اور بندوں کی طرح خدا بھی جنم لیتا ہے اور چند روز دنیا میں ہدایت کر کے پھر اور بندوں کی طرح فوت ہو کر اس جنم کو چھوڑ دیتا ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ نے دوسری قوموں میں اپنے عاقل اور برگزیدہ بھیجے۔ ایسا ہی خدا تعالیٰ نے چاہا کہ ہندوؤں کی قوم کو بھی اس شہادت سے محروم نہ رکھے۔ سو خدا تعالیٰ نے ملک پنجاب میں اس گواہی کو ادا کرنے کے لئے ایک ایسا شخص پیدا کیا کہ آج تیس لاکھ سکھ اس کی راہ میں جان فدا کرنے کو تیار ہیں

بادا نانک صاحب جہاں انھوں نے ہندوؤں میں اور بہت سی غلط فہمیوں کی اصلاح کی وہاں اوتار کے عقیدہ کا بھی رد کیا۔ آپ ہی صاحب میں فرماتے ہیں ”جوئی سے بہنگ“ خدا پیدا ہونے اور جن میں آنے سے پاک ہے۔ اللہ تعالیٰ لا یموت یعنی موت سے پاک ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کیونکہ وہ پیدا نہیں ہوتا۔ باعث حدوث سے پاک ہونے سے فنا سے بھی پاک ہے۔ بادا صاحب کے اس قول سے بخوبی ظاہر ہے کہ خدا جو نوں میں نہیں آتا۔ پس بادا صاحب کے نزدیک ان لوگوں کا عقیدہ باطل ہے جو کہتے ہیں کہ جب ضرورت ہوتی ہے تو اللہ نازلے بجائے اپنے کسی مامور کو بھیجنے کے بذات خود انسانی قالب میں آکر لوگوں کی رہنمائی کرتا ہے یہ ہندوؤں کا ایک عام عقیدہ ہے کہ پریشور انسانی قالب اختیار کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہندو لوگ اوتاروں (رسولوں) کو عین پریشور سمجھتے ہیں اور ان کے بت بنا کر انکی پوجا شروع کر دیتے ہیں۔ مگر اس کے متعلق گرنٹھ صاحب آدرام کلی محلہ ۵ میں لکھا ہے۔

اوتار نہ جانے انت

پریشور پار برہم بے انت

ترجمہ۔ اسے لوگوں نے اس غلط فہمی میں ہو کر پریشور قالب انسانی اختیار کرتا ہے۔ مگر یہ صریح غلط ہے۔ اوتار خدا نہیں ہوتا۔ بلکہ خدا کا بھیجا ہوا بندہ ہوتا ہے جو اس کے نور سے منور ہو کر اس دنیا کے لئے مامور من اللہ ہو کر آتا ہے۔ وہ پاک ذات نور اور اعلیٰ درجہ کی ہے اس لئے وہ فرستادہ اوتار بھی خدا کے انت اور کنہ و اسرار سے عاجز ہے۔ پھر گرنٹھ صاحب بھیروں محلہ ۵ میں لکھا ہے۔

سو مکھ جلو جت کہ ٹھا کر جوئی

ترجمہ۔ بادا صاحب سخت برنج کی حالت میں فرماتے ہیں کہ اے لوگو وہ منہ دوزخی ہیں جو کہتے ہیں کہ پریشور جو نوں میں آکر قالب انسانی اختیار

کرتا ہے۔ ان کے منہ آگ سے جھلکے جائیں گے جو اللہ تعالیٰ کے حضور میں ایسی بیباکی سے کام لیتے ہیں۔ پھر بادشاہ صاحب گرتھ صاحب آسامحلہ ۲ میں فرماتے ہیں۔

جگہ جگہ کے راجے کئے گا و سے کر اوتاری

تن بھی انت نہ پایا تا نکا کیا کر آکھ دیچاری

ترجمہ۔ بعض بڑے بڑے راجوں ہمارا جوں نے تمام راجہ پاٹ تیاگ کر کے سنیاس اور بیراگ اختیار کیا اور دنیاوی خواہشات پر لات مار کر تارک الدنیا ہوئے۔ ہما تباہ اور راجہ ہری چند وغیرہ کی مثالیں شاید میں یہ سب کچھ ہوا۔ مگر وہ محیط النکل فاد مطلق کے انت کو نہ پاسکے اور عاجز رہے۔ پھر ہزارے کے شہیدوں میں لکھا ہے کہ

بن کرتار نہ کر تم ماتو آداہون اچے انباشی تہہ پریشترانو

نات بات نہ ذات جانکر تیر پوتر کند کون کاج کہا یئنگے نئے آن دیو کے نند

سوکم مانس روپ کھائے سدھ سما دھ کر لائے کو اونہ دیکھن پا

جانکر روپ رنگ نہہ جنیت سوکم سیام کہے ہے

ترجمہ۔ خالق ایک ہی ہے جو ظہور عالم سے بھی پیشتر تھا۔ اسی ایک خالق کے نام کا ورد کرو اور ایسے خدا کے نام کا وظیفہ پڑھو۔ جو ظہور عالم سے پیشتر ازل سے حق تھا اور پھر ظہور عالم کے وقت بھی حق تھا یہ دو توصفات زمانہ ماضی کے متعلق ہیں۔ اور پھر فرماتے ہیں کہ جیسا وہ زمانہ ماضی میں حق تھا ویسے ہی زمانہ حال میں بھی حق ہے اور آئندہ بھی حق ہوگا۔ اور وہ پیدا ہونے والے جنوں میں آنے سے پاک ہے۔ اس قول سے صدا ظاہر ہے کہ پیشتر میں نہیں آتا ہے۔ اس کا کوئی بیٹا نہیں اور نہ وہ جنا گیا ہے جیسا کہ قرآن شریف میں واضح طور سے اس امر کو بیان کیا گیا ہے۔ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَہُ كُفُوًا أَحَدٌ نو کہ وہ اللہ ایک ہے۔ اللہ بے اختیار ہے۔ نہیں جنا اس نے۔ اور نہ جنا گیا۔

اور نہیں ہے واسطے اس کے کوئی برابری کرنے والا اور ہمارا چندر کرشن وغیرہ یہ ابن آدم کی اولاد تھے۔ کئی سدھ دہندو فقیروں کے فرستہ کا نام، سادھی لگا کر مار چکے۔ مگر اس خدا کا انت نہ پاسکے۔

جبیا دیہیں تنیا ہو کھاؤ بیاد نہیں کے در جاؤ
نانک ایک کہے اداس جیو پنڈ سب تیرے پاس
ترجمہ۔ جس قدر آپ دیویں اسی قدر ہم کھاتے ہیں دوسرا دروازہ نہیں۔
جس پر جاویں۔ نانک ایک ہی عرض کرتا ہے کہ رُوح اور جسم یہ سب تیرے ہیں
اس کو باواجی نے ان قرآنی آیات سے لیا ہے۔ نحن قسمنا بینہم
معیشہم فی الحیوۃ الدنیا و رفعنا بعضہم فوق بعض
ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض
فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان یعنی ہم نے تمہارے کھانے
پینے اور دوسری حاجات کی چیزیں تم میں تقسیم کر دی ہیں کسی کو تھوڑی اور
کسی کو بہت دی ہیں اور بعض کا بعض سے مرتبہ زیادہ کر دیا ہے۔ اور خدا تعالیٰ
کے ملک سے جو زمین و آسمان ہے تم باہر نہیں جاسکتے جہاں جاؤ گے خدا کا
غلبہ تمہارے ساتھ ہوگا۔ اب دیکھئے باواجی نے صریحاً اپنی آیتوں سے اپنا
مضمون اخذ کیا ہے اور ایک اوتار کا عقیدت مند نہیں کہے گا کہ رزق کی
کمی بیشی خدا تعالیٰ کی تقدیر سے ہے۔

اٹھواں عقیدہ

گٹھ پو جا اور سکھ مذہب

گٹھ پو جا کے جس قدر ہندو لوگ قابل ہیں وہ انہر من اشس ہے ہندوؤں
کے بہت فرستے ہیں۔ مثلاً آریہ سناستی۔ برہمو۔ جینی وغیرہ ماں اگر ان

سب لوگوں کا کسی امر کے متعلق اتفاق ہو سکتا ہے تو وہ گائے کی پوجا کا عقیدہ ہے۔ آئے دن جو عید اضحیٰ پر مسلمانوں سے ہمارے ہندو دوستوں کے فساد اور جنگ و قتال وغیرہ ہوتے رہتے ہیں وہ اظہر من الشمس ہے یہ ایک الگ امر ہے کہ خود ہندوؤں کے شاستر یعنی وید وغیرہ گنور رکھشا کے کہاں تک حامی ہیں۔ چونکہ سکھ مذہب کا ویدوں اور شاستروں سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ ورنہ ہم اس امر کو ویدوں اور شاستروں کے بکثرت حوالہ جات سے کما حقہ ثابت کرتے کہ ویدوں اور شاستروں میں گائے کی کوئی عظمت نہیں بیان کی گئی۔ بلکہ وہاں یگہ وغیرہ میں کثرت سے گائے کی قربانی کا ذکر پایا جاتا ہے مگر ہم اس بحث کو کسی اور وقت کے لئے اٹھا رکھتے ہیں مگر ساتھ ہی بعد میں ویدوں کو چھوڑ کر دیگر سمرتیوں میں ایسی ایسی باتیں بھی ضرور ملائی گئی ہیں جو گائے کی پوجا کی طرف صریح ہدایت کرتی ہیں اور جس سے آئے دن ہندو صاحبان مسلمانوں سے نبرد آزما ہوتے رہتے ہیں۔ چنانچہ وشن سمرتی ادھیائے ۵۴ میں یہ لکھا ہے کہ۔

اگر شودر پنج گوہہ پیوے تو دوزخ میں جاتا ہے۔ یعنی پنج گوہہ ایک ایسی مٹھرا اور پاکیزہ چیز ہے جسے برہمن کھشتری اور ویشی کے سوا اور کوئی آدمی اس کے استعمال کا حق نہیں رکھتا وہ پنج گوہہ کیسی اعلیٰ چیز ہے اور کن پاکیزہ اشیاء سے تیار کیا جاتا ہے فوراً آپ اس کا نسخہ ملاحظہ فرمائیے۔

گائے کا گوشت ایک ماشہ۔ گائے کا پیشاب ۲ ماشہ۔ گائے کا گھٹن ۴ ماشہ۔ گائے کا دودھ آٹھ ماشہ۔ گائے کا دہی آٹھ ماشہ۔ ان پانچ چیزوں کے ملانے سے پنج گوہہ بنتا ہے ملاحظہ ہوا ترہنٹا۔ اور یہ ایک ایسی پاکیزہ اور مقدس چیز ہے کہ سوائے برہمن اور کھشتری اور ویشی کے کوئی اور اسے استعمال نہیں کر سکتا۔ لکھا ہے کہ اگر کوئی پانی ناپاک ہو جائے تو اس میں اس پنج گوہہ

کو پانی صاف کرنے کے لئے ڈالنا چاہیئے۔ اور اگر کوئی ہندو گندی یا ممنوع چیز کھانی لے۔ تو بھی اس بیج گوہرہ کے استعمال سے پاک ہوتا ہے اب اس کے مقابلہ میں آپ ملاحظہ فرمادیں کہ سکھ مذہب میں گنور کھشیا یا گنوپو جا کو کہاں تک روار کھا گیا ہے۔

گرنتھ صاحب سنت کبیر میں لکھا ہے۔

گو بر جو ہٹا۔ چونکا تو ہٹا۔ جو ہٹی دینی کارا
مطلب۔ گائے کا گو بر ناپاک۔ اور گائے کے گو بر سے جو بیپن (دیویا) دیا
گیا ہے وہ بھی ناپاک۔ پھر بہت نامہ بھائی چو پاسنگھ میں درج ہے۔ سنگر
(باورچی خانہ) میں نہ تو گائے کے گو بر کے اوپے جلائے نہ گائے کے گو بر کا
چونکا دے۔ چنانچہ جس جگہ گائے کے گو بر کا چونکا ہو۔ واقف کار۔ ذی علم سکھ
اسے ناپاک سمجھتے ہیں اور وہاں گرنتھ صاحب نہیں پڑھتے۔ پھر گرنتھ صاحب
آسا پٹی محلہ ۳ میں لکھا ہے۔

مل موت۔ موڑ۔ جے مگدھ ہوئے سب لگے تیری سیو
مطلب۔ گائے کا گو بر اور پیشاب وغیرہ کا احترام کرنے والے جب گو رو
نانک صاحب کے حضور آئے۔ تو بادا صاحب نے ان ناپاک چیزوں کے استعمال
سے انھیں نجات دی +

اب صاف ظاہر ہے کہ سکھ مذہب میں گائے کی وہ عظمت قطعاً نہیں
جو ہندو مذہب میں ہے بلکہ قطعی اس کے برعکس ہے۔ ہندوؤں کے نزدیک
گائے کا گو بر اور پیشاب پاک اور اس کے کھانے اور پینے سے ناپاک پاک
ہو جاتیں۔ مگر سکھوں کے نزدیک یہ سخت ناپاک۔ اور اس کے کھانے والا
سخت ناپاک۔ ہر دو میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اب صاف ظاہر ہے
کہ سکھ مذہب میں گنوپو جا قطعاً نہیں

پھر گنور کھشیا یا گنوپو جا کے متعلق سکھ صاحبان کا طرز عمل بھی ظاہر

کرنا ہے۔ ۱۹۱۲ء جو سکھ ایجوکیشنل کانفرنس ایسٹری کی تعطیلات میں سیالکوٹ میں منعقد ہوئی تھی وہاں کے مقامی ہندوؤں کی گٹھشالہ کے ممبر جب گٹھ رکھشا کے لئے چندہ جمع کرنے کے واسطے سکھ ایجوکیشنل کانفرنس میں گئے تو سکھ کانفرنس کے ناظموں نے انھیں ایسا کرنے سے منع کیا۔ اور اپنے پنڈال سے نکال دیا۔ چنانچہ اس وقت اخبار ہندوستان نے اس کے متعلق حسب ذیل لکھا تھا۔

”سکھ ایجوکیشنل کانفرنس سیالکوٹ کے موقع پر جب مقامی کارکنوں کو معلوم ہوا کہ ہمارا جہ صاحب بیٹالہ کا جلوس جو کانفرنس کے پروگرام مقرر کئے گئے ہیں گٹھشالہ کی طرف سے نکلے گا۔ تو کارکنوں نے گٹھشالہ کی غارت کو خوب سجا یا اس کے نزدیک جھنڈیاں وغیرہ لگائیں لیکن جب گٹھشالہ کی صندوقچیاں لڑکے لے کر کانفرنس میں سکھ صاحبان سے گٹھشالہ کے لئے دان (خیرات) مانگنے کے واسطے گئے تو انکو کانفرنس سے باہر نکلوا دیا گیا اور سکھوں نے کہا کہ ہم ہندو نہیں ہیں اس لئے ہم پر گٹھ رکھشا واجب نہیں ہے۔“

گٹھ رکھشا کے متعلق سکھوں کا طرز عمل صاف ظاہر ہے۔ ہماری کسی حاشیہ آرائی کی ضرورت نہیں ہے۔ علاوہ انہیں سکھوں کا اردو اخبار لائبل گزٹ اپنے فروری ۱۹۱۵ء کے اشو میں لکھتا ہے کہ سکھ ہندوؤں کی طرح گٹھ پرست نہیں

نواں عقیدہ

مردے کا جلانا اور باوا صاحب

اب دیکھنا یہ ہے کہ مردے کے جلانے کے متعلق باوانانک صاحب کیا فتویٰ دیتے ہیں۔ یعنی حضرت باوا صاحب مردے کے جلانے کے حامی ہیں یا مسلمانوں کی طرح دفنانے کے۔ ہم بالکل خالی الذہن ہو کر اس مسئلہ پر غور کیا ہے تو ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ حضرت باوا صاحب دفنانے کے حامی ہیں جلانے

کے قطعاً نہیں۔ اس کے منطبق جب ہم گرنہ صاحب اور جنم ساکھی وغیرہ کی اوراق گردانی کرتے ہیں تو اس میں یہ لکھا پاتے ہیں۔ باوا صاحب گرنہ صاحب میں فرماتے ہیں۔

دُنیا مقام فانی تحقیق دل دانی
مم سر مو عر رائیل گرنہ دل بسیج ندانی
نہن پسر پدر برادران کس نیست دستگیر
آخر بیفتم کس نداد دیوچوں شود تکبیر

باوا صاحب فرماتے ہیں۔ دُنیا فنا کا مقام ہے یہ تحقیقی امر ہے۔ اس کو دل سے سمجھو۔ میرے سر کے بال عر رائیل کے ہاتھ میں ہیں۔ اے دل تجھے کچھ بھی خبر نہیں۔ اُس وقت عورت۔ لڑکا۔ باپ۔ بھائی کوئی دستگیری نہیں کرے گا۔ آخر جب نماز جنازہ پڑھی جائیگی۔ تو میں بیگس ہو کر گرا ہوا ہونگا۔ اب تکبیر کا لفظ صاف اور واضح ہے ہر ایک جانتا ہے کہ تکبیر انھیں پر پڑھی جاتی ہے جن کا جنازہ پڑھا جاتا ہے اور جنازہ اسی کا پڑھتے ہیں جو دنیا یا جانتا ہے۔ ابھی بس نہیں اور لیجئے۔ جنم ساکھی کلاں صفحہ ۲۲۶۔

داغ پوتر دھرتی جو دھرتی ہوئے سمائے

تاں کے نکٹ نہ آوسی دوزخ سندی بہائے

باوا صاحب فرماتے ہیں کہ بولوگ داغ سے پاک ہو کر قبر میں جاتے ہیں ان کے نزدیک دوزخ کی ہوائ تک نہیں آتی۔

اب بتلایئے ! ان واضح اور بین اثبات کی موجودگی میں کون انکار کر سکتا ہے کہ باوا صاحب مُردہ کے دفنانے کے حامی نہ تھے۔ خود باوا صاحب کا اسوہ اس امر کا بین شاہد ہے کہ آپ کی نعش جلائی نہیں گئی۔

پھر حضرت باوا صاحب جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۱۵۴-۱۸۰ اسطر پر فرماتے ہیں۔
مرے وچار ہندرو وچ اگے وین جلائے

جل بل ہو گئی بھسمڑی پونا کھڑے اوڈائے

بڑھ کے دیکھ قرآن نوں کس نوں دیوے سترائے

سو جو بہتا کھانا تائے

نے

اس جگہ ہم خود کچھ نہیں کہنا چاہتے حضرت باوا صاحب کا جلانے اور وفات کے متعلق فیصلہ صاف ہے۔ سب سے بڑھ کر حضرت باوا صاحب کی بخش جلائی نہیں گئی۔ اسی سے حضرت باوا صاحب کا عقیدہ سمجھ لو۔

اب جبکہ ہم پختہ دلائل سے باوانانک جی کی ہندو مذہب سے بیزاری ظاہر کر چکے ہیں تو اب طبعاً ہر ایک بخش کے دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ ایسے شخص کی موت پر کیا ظاہر ہوا ہوگا۔ کیونکہ یہ تو صاف ظاہر ہے کہ جس آدمی نے اپنے آبائی مذہبی عقیدہ سے ہاتھ دھو لئے ہوں اور پراچین عقائد اور خیالات کو خیر باد کہہ دی ہو تو ضرور ہے کہ اس کی موت بھی ان قدیمی رسم و رواج سے علیحدہ ہو ورنہ وہ آدمی جس کے دل میں وہی پراچین خیال سمائے ہوئے ہوں اور اپنی قوم کے پرانے عقیدہ پر کاربند ہو اور اسی پر اس کا انتقال ہو تو اس کے اخیر وقت پر ہر ایک خویش بیگانہ اس بات کو معلوم کر لیتے ہیں کہ اس کا اپنی قوم کے مذہب پر ہی خاتمہ ہوا ہے اس حالت میں اگر غیر مذہب کے آدمی مر جائے ہوں کہ یہ شخص ہمارے مذہب کا پیرو تھا اس کی لاش ہمارے حوالہ کی جائے تاہم اپنے رسم و رواج کے مطابق اس کا جنازہ پڑھیں اور اسے دفن کریں یا جو کچھ مذہبی امور ہوں اسے بجالائیں تو ان کی وہ بات نہایت استعجاب کا موجب ہوگی۔ تعجب نہیں کہ اس استعجاب کی حالت میں اگر وہ قوم اپنے گستاخ اور بے ادب فریق ثانی کو مار پیٹ کر کے نہایت ذلت سے سزا دیں کیونکہ یہ بات صرف اسی متوفی کی ذات پر ہی محدود نہیں رہتی۔ بلکہ اس قوم کی سبکی اور بے عزتی کا باعث بھی ہوتی ہے اور اس میں اس مذہب کی توہین بھی متصور ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ آیا باوا صاحب کی وفات پر بھی کوئی ایسا واقعہ پیش

آیا ہے یا نہیں اگر پیش آیا ہے تو قوم کے بزرگوں نے اس وقت کیا راہ اختیار کی۔ تو اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ انکی وفات پر ہندو اور مسلمانوں کا جھگڑا ہوا تھا۔ ہندو باوا صاحب کی نعش کو جھانا چاہتے تھے مگر مسلمان جنازہ پڑھ کر دفن کرنا چاہتے۔ آخر اس اصرار اور تکرار نے یہاں تک طول کھینچا کہ دونوں فریقین میں جنگ تک نوبت پہنچی۔ تمام ہندو اور مسلمان بلکہ بعض انگریزی مورخ بھی اس بات پر متفق ہیں کہ مسلمانوں نے نہایت زور کے ساتھ دعویٰ کیا کہ باوا صاحب ہم میں سے تھے انکی نعش ہمارے حوالہ کی جاوے کہ ہم اسلامی قاعدے کے مطابق ان کا جنازہ پڑھ کر دفن کریں پھر تعجب یہ ہے کہ باوا صاحب کے قوم کے بزرگوں نے جن کے سامنے یہ دعویٰ پیش ہوا تھا کوئی بھی اس کا رد نہ کر سکا کہ ایسا دعویٰ کیوں کیا جاتا ہے۔ کیوں خواہ باوا جی کو مسلمان بنا یا جاتا ہے بلکہ قوم کے بزرگوں اور دانشمندوں نے بجائے رد کے یہ بات پیش کی کہ باوا صاحب کی نعش چادر کے نیچے سے گم ہو گئی ہے اب ہندو اور مسلمان نصف چادر لے کر اپنی اپنی رسومات ادا کریں۔ چنانچہ مسلمانوں نے نصف چادر لے کر اس پر نماز جنازہ پڑھی اور دفن کر دیا۔ اس جگہ ایک اور بات کا پتہ ملتا ہے کہ نصف صاحب میں ایک شعر ہے جس میں باوا جی نے بطور پیشگوئی کے اپنا جنازہ پڑھا جانے کے لئے فرمایا ہے جیسا کہ وہ فرماتے ہیں۔

دُنیا مقام فانی تحقیق دل دانی

مہ سر مو عزا بیل گرفتہ دل بیچ ندانی

زن۔ پسر۔ پدر۔ برادران کس نیت دستگیر

آخر بیفتم کس نیدار و چوں شود تکبیر

یعنی دُنیا تو فنا کا مقام ہے یہ تحقیقی امر ہے اس کو دل سے سمجھ میرے

سر کے بال عزا بیل کے ہاتھ میں ہیں۔ اے دل تجھے کچھ بھی خبر نہیں۔ عورت لڑکا

باپ۔ بھائی۔ کوئی بھی دستگیر نہیں کرے گا۔ جب تکبیر یعنی نماز۔ جنازہ مجھ پر

پڑھی جائے گی تو میں اس وقت تکس ہوں گا اور تکس ہو کر گرا ہوا ہوں گا
 اب تکبیر کا لفظ صاف ہے ہر ایک جانتا ہے کہ تکبیر ان کے لئے ہوتی ہے جن
 کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ اس جگہ ایک اور بات کا پتہ بھی چلتا ہے کہ باوا
 صاحب بھی مسلمانوں کی رعایت کرنا چاہتے تھے ورنہ کیا ضرورت تھی کہ ان کا
 جسم گم ہوتا۔ سو جسم اس لئے گم ہوا تاہندوان کی نعش پر قابض نہ ہوں اور
 جسم گم ہونے کے اشارہ سے ہی باواجی کا مذہب سمجھ لو۔ غرض باواجی کی قوم کے
 بزرگوں کا نہایت خوشی اور رضامندی سے چادر کا نصف ٹکڑا بغرض جنازہ
 پڑھنے اور دفن کرنے مسلمانوں کے حوالہ کر دینا ان کی یہ عملی کارروائی صاف شہاد
 دیتی ہے کہ وہ بدل و جان اس بات پر راضی ہو گئے کہ اگر مسلمان لوگ باوا
 صاحب کو مسلمان خیال کرتے ہیں تو ان کا اختیار ہے کہ ان کو مسلمان سمجھیں ان
 پر جنازہ پڑھیں۔ نہ صرف راضی ہی ہوئے بلکہ نصف چادر حوالہ کر کے جنازہ
 پڑھنے کی ترغیب بھی دی۔ اگر باوا صاحب مسلمان نہ ہوتے تو جس قدر باوا صاحب
 کے قوم کے بزرگ جانشینوں اور دوستوں میں وہاں بیٹھے تھے اور انھوں
 نے جا کر ان کے پاس یہ جھگڑا کیا تھا کہ باوا صاحب مسلمان تھے ان کی نعش
 ہمیں دے دو تاکہ ہم اپنے طریقہ کے مطابق ان کی گورنری کریں تو وہ لوگ
 ضرور انھیں جلی کٹی سٹانے۔ مگر وہ بالکل ناراض نہ ہوئے اور کسی نے اٹھا کر
 یہ نہ کہا کہ نالائقیو! نادانو! بے ادب! آکھ کے اندھو! یہ تم کیسی پڑ
 بانک رہے ہو کہ باوا صاحب مسلمان تھے بلکہ وہ اس وقت تک رہے تھے
 اور بغیر کسی قسم کی چون و چرا جلد و جھٹ کے نصف چادر کا ٹکڑا بغرض جنازہ
 اور دفن کرنے کے مسلمانوں کے حوالے کر دیا۔ اب ہم سنا ہے یہ سچ ہے کہ باوا
 صاحب کی وفات پر مسلمانوں اور ہندوؤں کا جو جھگڑا ہوا تھا اس کو بھائی
 بالاوالی جنم ساکھی سے اقتباس کر کے نقل کریں۔ سو وہ عبارت یہ ہے۔ ویجو
 جنم ساکھی کھاں بھائی بانا والی صفحہ ۷۱۔

سری ٹھا کر جی نانک جی کو اپنے انگاں میں ملائے لیاناں پھیر
 خدا تعالیٰ نے نانک جی کو اپنے وجود میں ملا لیا یعنی بادا صاحب فوت ہو گئے تب
 اوتھے پروار و ج ایک کھائے پے گئی سب اکثر ہوئی کے لگے سرگ کرنے
 وہاں مجلس میں شور پڑ گیا سب اکٹھے ہوئے کر غم کرنے لگے
 جاں اتنے میں سری بابے جی دے مرید پٹھان سی اوہ کہن ہم سری
 اتنے میں بادا صاحب کے جو مرید پٹھان تھے وہ کہن لگے کہ ہم
 بابے جی دا ویدار کریں گے تا ہندوؤں کی کیا بھائی اب تمہارا سماں نہیں
 باواجی کا دیدار کریں گے تو ہندوؤں نے کہا بھائی اب تمہارا وقت نہیں
 ناں پٹھاناں کیسا ہمارا پیر ہے تے اسیں ضرور ویدار کراں گے او
 تب پٹھانوں نے کہا کہ وہ ہمارا پیر ہے اور ہم ضرور اکی زیارت کریں گے اور
 جو پیراں واراہ ہے سو ہم کرائے ناں ہندو مسلمان دا جھگڑا وہ
 جو پیروں کے لئے مسلمان رسومات ادا کرتے ہیں سو ہم ادا کریں گے تب ہندو مسلمان کا جھگڑا بڑھ
 گیا ہندو کہن نہیں دیکھن دیناں تاں مسلمان کہن اساں ویدار کرنا ہے
 گیا ہندو کہتے تھے کہ ہم باواجی دیکھن نہیں دیں گے مسلمان کہتے تھے کہ ہم دیکھ کر چھوڑ دیں گے
 جاں بہت واوا ہو یا پٹھان کہن گور منزل کرائے تاں وچ بھلے لوکاں
 جب بہت فساد ہوا تو پٹھانوں نے کہا کہ ہم تجمیز و تکفین اور جنازہ وغیرہ سب سوم اسلامی ادا کریں گے
 کہیا اندر چل کے دیکھو تاں سہی جاں ویکھیا تاں چاوری ہے بابے
 تب اچھے لوگوں نے درمیا ہو کر کہا کہ ذرا اندر چل کے دیکھو جی اندر جا کر دیکھا تو معلوم ہوا وہاں فقط چاوری
 دی وہ ہے نہیں دوہاں وا جھگڑا چک گیا جتنے سکھ سیوک تھے
 پڑی ہے تب دونوں گروہوں کے جھگڑا کا فیصلہ ہو گیا جس قدر سکھ سیوک تھے
 رام رام کر اٹھے لکے کرن واہ واہ بابا جی توں دھن ناں سب کہن
 سب اللہ اللہ کر اٹھے اور صفیں کرتے تھے کہ بادا صاحب آپ دھن ہیں سب کہتے تھے

سری نانک جی پر تکیا پر میشر دی مورت ہے انکی قدرت لکھی نہیں

ظاہر ظاہر مظهر الہی تھے ان کی قدرت لکھی نہیں
سی جاندی تے اساں سیوا بھی نہیں کیتی تے مسلمان بھی بابے دا کھیل
جاتی اور ہم نے کچھ خدمت نہیں کی اور مسلمان بھی باوا صاحب کا معجزہ
دیکھ کے لگے صفیاں کرن دھن خدا ئے ہے تے دھن بابا نانک جی ہے
دیکھ کر تعریف کرنے لگے کہ کیا ہی وہ قادر خدا ہے اور کیا اچھا بابا نانک تھا

ہندی قدرت لکھی نہیں گئی ہندو مسلمان سب تائے ہین پھر ہندو آں
جسکی قدرت لکھی نہیں گئی ب ہندو مسلمان کو اس نے تار دیا پھر ہندوؤں نے
اک چادر کے بیان میں رکھ کر چکھا میں جلائی تے مسلماناں آدھی چادر
اک چادر کو سڑھی پر رکھ کر بچکھا میں جلا دیا اور مسلمانوں نے آدھی چادر
دفن کیتی دوہاں آپو اپنے دھرم کرم کیتے تے بلے جی سیکینٹھ کو سن دھگے
دفن کردی اور دونوں فریقین نے آپو اپنے رسم کے موافق تجیز و تحفین کیلئے اپنے مذہبی واجبات
تے سری بابے جی چلانے کی کتھا بڈھے نے سری انگد جی نے بابے
جنازہ وغیرہ بجالائے اور باوا صاحب مع جسم کے داخل کئے گئے اور ایک سکھ کا نام بڈھا تھا باوا نانک
دی ہور سنگت کے حضور سنائی +

صاحب کی فوت ہونے کی کتھا انگد صاحب اور بالا صاحب اور دوسرے مجمع کے حضور سنائی +

یہ تو وہ بیان ہے جو بھائی بالا کی زبانی گورو انگد کی جنم ساکھی میں مذکور ہے
مگر جہاں تک ہمارا خیال ہے دراصل کوئی مسلمان مرید باوا صاحب کی نقش کو

مع جسم بہشت میں داخل ہونا یہ عقیدہ اسلام کا ہے وید کا یہ عقیدہ ہرگز نہیں از روئے تعلیم وید
تو روضہ مکتی خانہ میں جلے گی۔ اور جسم کا تعلق مرنے کے بعد بالکل ختم ہو جاتا ہے اس لئے ہندو
جسم کو جلا دیتے ہیں اور اسلامی تعلیم کی رو سے جسم کا روح سے تعلق ہے اور وہ ابدی تعلق ہے +

اٹھا کر لے گیا تھا۔ مسلمانوں میں ایک جھوٹی قبر بنانا اور صرف کپڑا دفن کرنا اور اس کو قبر سمجھنا ایک فریب اور گناہ میں داخل ہے جو شریعت اسلام میں کسی طرح جائز نہیں۔ مسلمان ہرگز ایسا نہیں کر سکتے۔ اور اگر ان کو صرف چادر ملتی تو وہ تبرک کے طور پر اپنے پاس رکھ چھوڑتے۔ اس وقت پنجاب میں کل حنفی مذہب کے مسلمان تھے اور حنفی مذہب کی رُو سے بجز حاضریٰ نعش کے نماز جنازہ درست نہیں۔ پھر ان حنفی مسلمانوں نے جو نماز جنازہ پڑھی تو اس صورت میں ماننا پڑتا ہے کہ کسی طرح باوا صاحب کی نعش پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا تھا۔

دسوال عقیدہ

گرنہ صاحب میں ذبیحہ کی اجازت ہے یا جھٹکا کی
 اول تو سکھوں میں بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنی مذہبی کتب گرنہ وغیرہ
 کی تعلیم سے ناواقفیت کی وجہ سے گوشت خوری سے انکار کرتے ہیں اگرچہ انکی
 تعداد بہت مختصری ہے مگر تاہم ہے ضرور۔ اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے
 کہ پہلے باوا صاحب کے اقوال سے اس امر پر بھی روشنی ڈالی جائے کہ باوا
 صاحب گوشت خوری کو جائز اور روا رکھتے تھے۔ ہندوؤں کے کورکھیشتر کے
 تیرتھ پر جا کر باوا صاحب کا وہاں کے پنڈتوں سے گوشت خوری کے متعلق
 مباحثہ ہوا۔ جس میں پنڈت صاحبان کو قطعی لا جواب ہونا پڑا۔ مفصل ملاحظہ
 ہوتا رہے گورو خالصہ صفحہ ۱۱ مصنفہ بھائی گجیان سنگھ جی گیانی۔ چنانچہ اس
 مباحثہ میں گورو صاحب پنڈتوں کے مقابلہ میں یہ شلوک فرماتے ہیں ملائمہ
 پہلا۔

پہلا ماسوں نمایاں ماسے اندر واس
 جیو او پائے ماس موہے ملیا ہرچم تن ماس
 ماسوں باہر کڈھیا ماس ماسی گراس

مونہوں ماسے کا جیبا ماسے کی ماسے اندر ساس
وڈا ہو یا ویاہ گھر لایا ماس
ماسوں ہی ماس ادیجے ماسوں سبب ساک
ماس ماس کر مورکھ جھگڑیں گیان دھیان نہیں جانیں
کون ماس کون ساک کھاوے کس میں پاپ سماتے
گینڈا مار ہوم یگ کیئے دیوتیاں کی مانے
ماس پرانی ماس کتیبیں چوہوں جگ ماس کماناں
گیہ کا جے ویاہ سو ماوے اوکھے ماس سماں
ماسوں نمیں ماسوں جمیں ہم ماسے کے بھانڈے
گیان دھیان کچھ سوچے ناہیں جتنہ کرا دے پاٹے

مطلب - یاوا صاحب پنڈت کو مخاطب کر کے کہتے ہیں تم کس طرح گوشت
خوری کی مخالفت کر سکتے ہو پہلے . . . گوشت کے اندر ہی تو ماہ نکلا
اور پھر جب پیدا ہوا تو جسم وغیرہ بھی گوشت کا ملا۔ اور سب سے پہلے یو انسانی
غذا مٹی وہ والدہ کے پستان کے ذریعہ جو گوشت کا تھا۔ منہ گوشت کا۔ زبان
گوشت کی۔ اور سب جسم ہی گوشت کا۔ اور جب بالغ ہوا۔ تو شادی بھی گوشت
کے جسم سے ہی کی۔ اور جس قدر رشتہ دار ہیں سب گوشت کے جسم کے ہیں جو
لوگ گوشت نہ کھاؤ۔ گوشت نہ کھاؤ کہہ کر جھگڑتے ہیں اور حقیقت سے
آنکھیں بند کر لیتے ہیں۔ اے پنڈت اگر گوشت کھانے سے انسان گندگار
بن جاتا ہے تو بیویوں اور پرانوں میں گوشت خوری کی اجازت کیوں ہے۔
اے پنڈت کیا تو اس بات سے ناواقف ہے کہ دیوتاؤں کو خوش کرنے کے
لئے ویدوں میں گینڈے وغیرہ کی قربانی لکھی ہے۔ افسوس کہ یہ لوگ حقیقت
سے ناواقف ہو کر پوتھی جھگڑتے ہیں ۔

اب اس جگہ گوشت خوری کے متعلق حضرت یاوا صاحب کا فتویٰ صاف

ہے۔ پھر اسی صفحہ پر یہ بھی لکھا ہے کہ کور کھبشر کے تیرتھ پر گورو صاحب نے
چھلی کا گوشت پکا کر کھایا۔ جس پر پانڈے حد سے زیادہ آپے سے باہر ہوئے
مگر باوا صاحب نے کچھ پروا نہ کی +

اب یہ بات تو بالکل صاف ہو گئی کہ سکھوں کی کتابوں میں گوشت خوردی کی
صریح اجازت ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ذبیحہ کی اجازت ہے یا جھٹکا کی۔ سو
اس کے لئے ہمیں کہیں دور جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ ۱۲۹۱ء میں سکھ پریس
کے ساتھ اس ضروری سوال پر میرا تبادُلہ خیالات ہوا تھا۔ اور بفضل ایزدی
سکھ پریس کو اس پر قطعی خاموش رہنا پڑا تھا۔ سو وہ مضمون ۵ جون ۱۹۱۲ء
کے اخبار نور سے لے کر درج ذیل کیا جاتا ہے +

”ابھیاکھا کا کھٹا۔“ جو خالصہ سماچار اور لائل گزٹ کے ایڈیٹر نے
ایک شلوک کا حصہ پیش کر کے اپنا پیچھا چھڑانا چاہا ہے اس سے زیر
بحث مسئلہ کے حق میں کبھی بھی یہ مفید نتیجہ برآمد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ”ابھیاکھا
کے کھٹا“ سے ذبیحہ تو ایک اور ایک دو کی طرح ثابت ہو سکتا ہے مگر جھٹکا ہرگز
ہرگز نہیں۔ پورا شبہ جس کو ایڈیٹر خالصہ سماچار اور لائل گزٹ نے درج کر نیے دید
ودانہ اجتناب کیا ہے وہ یہ ہے۔

ابھیاکھا کا کھٹا بکرا کھانا
چونکے اوپر کسے نہ جانا
چونکے اوپر آن بیٹھ کوڑا
مت بھٹے دے مت بھٹے
ایہ انہ اسدا پھٹے
تن پیٹے پھیٹ کریں
تن جھوٹے چلی بھریں

اس شلوک کے مشکل الفاظ کا ترجمہ۔ ابھیاکھا دیے کلمہ یا بد کلمہ یا مہل

لفظ مراد وہ چیز جس پر غیر اللہ کا نام آوے۔ بھا کھیا مثبت ہے اور ابھیا کھیا نفی نور (کھٹا ذبیحہ) چونکا دکھانا کھانے کی جگہ، کوڑا، (ناپاک)، بھٹے (بھرشٹ ہو جاوے)۔

یا محاورہ ترجمہ۔ وہ لوگ جو غیر اللہ کے نام پر بکرے ذبح کر کے کھاتے ہیں اور پھر اوروں کو یہ کہتے ہیں کہ ہمارے باورچی خانہ میں کوئی نہ گھسے ایسا نہ ہو کہ ہمارا کھانا بھرشٹ ہو جاوے۔ حالانکہ وہ خود ناپاک ہیں جو غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ کھاتے ہیں۔

بابا نانک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ لوگ خود ناپاک ہیں۔ اور غیر اللہ کے نام کا ذبح کیا ہوا بکرا کھاتے ہیں اور پھر اوروں کو یہ کہتے ہیں کہ ہمارے باورچی خانہ میں کوئی نہ گھسے۔ کیونکہ اس سے ہمارا کھانا بھرشٹ ہو جاوے گا۔ حالانکہ وہ خود ناپاک اور ناپاکی کی باتیں کرتے ہیں۔ اور پھر ایک چلو پانی سے لوگوں کے گناہ کا کفارہ کرنے کی ڈبیگہ مارتے ہیں۔ حالانکہ ان لوگوں کے دل خود گناہوں کی آلودگی میں ہیں۔ یہ شلوک پکار پکار کر اس امر کا اعلان کر رہا ہے کہ یا وانا نانک رحمۃ اللہ علیہ نے دیوی دیوتا کے پوجاریوں کو مخاطب کر کے یہ شلوک کہا ہے۔ یا وانا نانک علیہ الرحمۃ کے زمانہ میں پانڈے لوگ دیوی اور دیوتا کے نام پر بکشت بکرے وغیرہ قربان کیا کرتے تھے۔ آج کل بھی محالک متحدہ کے اضلاع اور آسام و بنگال میں ہندوؤں مندروں پر کشت سے کالی مائی وغیرہ کے مندروں پر بکرے وغیرہ قربان کئے جاتے ہیں)۔

چونکہ ہندو اور پانڈے لوگ ہی چھوت چھات کے سختی سے پابند ہیں ورنہ مسلمان تو چھوت چھات کے جانی دشمن ہیں۔ بہر حال یہ شلوک پکار پکار کر اس امر کا اعلان کر رہا ہے کہ پانڈے لوگ غیر اللہ کے نام پر بکرے قربان کرتے ہیں اور پھر کسی اور کو اپنے چوکے میں نہیں گھستے دیتے حالانکہ وہ خود غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا ہوا کھاتے ہیں۔ اب اس سے ثابت

ہو گیا کہ حضرت باوانانک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وہ طیب طعام اور کھانے کے قابل ذبیحہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے ۛ

دراصل حضرت باوانانک رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن شریف کی اس آیت کا اس شلوک میں ترجمہ کیا ہے۔ جیسا کہ قرآن شریف میں لکھا ہے کہ اِنَّ مَا حَرَّمَ عَلَیْكُمْ الْمَيْمٰتَةَ وَالْمَمَاتَةَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِیْرِ وَ مَا اُھِلَّ بِہٖ لِیَغْبِرَ اللّٰہُ (بقدرہ الخ) یعنی خدا تعالیٰ نے تم پر یہ چیزیں حرام کی ہیں۔ مردار۔ خون۔ خنزیر کا گوشت۔ اور وہ جانور جس پر ذبح کرتے وقت، اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا اور کسی کا نام پکارا جائے۔ ایک اور جگہ فرمایا۔ وَ مَا ذُبِحَ عَلَی الْقُصْبِ ۛ جو جانور استخوانوں پر ذبح کیا جاوے وہ حرام ہے (مائدہ)

امید کہ اب معزز سکھ معاصرین کی شانتی ہو جائے گی۔ اور وہ ٹھنڈے دل سے اس شلوک پر تندر کر رہیں گے ۛ

پھر اور ملاحظہ ہو جو جنم ساکھی کلاں ص ۵۸

مسلمان رئیس رائے بدر کے ملازم مسیحی ایدا (عبد الحمید یا امید علی) نے باوا صاحب کے لئے بکرا ذبح کیا اور حضرت باوا صاحب نے اس کا گوشت نوش فرمایا۔ اب اس سے بڑھ کر اور کیا شہادت ہو سکتی ہے اس شہادت نے تو ذبیحہ اور جھٹکا کا قطعی فیصلہ ہی کر دیا ۛ

اور علاوہ ازیں سوڑا اور سوڑے گوشت کو بھی سکھ مذہب میں ایسا ہی ناپاک اور نجس ترین سمجھا گیا ہے جیسا کہ قرآن پاک میں ہے۔ شری گرنٹھ صاحب شلوک محلہ ۹۔

ایک بھگت بھگوان جہیں پرانی کے ناہیں من

جیسے سوکر سوان نانک جانو تاہیں تن

مطلب۔ وہ آدمی جس کے دل میں خدا کی محبت نہیں وہ اپنے نجس پن اور ناپاکی کے لحاظ نہ کرتے اور سوڑ کی طرح ہے ۛ

گیارہواں عقیدہ

حضرت باوانانک صاحب اور تناسخ

عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ جب سکھ صاحبان کے اپنے ہی مسئلہ گرنفقوں سے اس امر کو ظاہر کر دیا جاتا ہے کہ حضرت باوانانک علیہ الرحمۃ توحید نماز روزہ حج - زکوٰۃ کے بدل و جان قابل تھے - تو ہمارے سکھ دوست عموماً یہ کہہ کر پیچھا چھڑایا کرتے ہیں کہ باوا صاحب تناسخ کے قابل تھے - اس لئے وہ مسلمان نہیں کہے جاسکتے - اگرچہ باوانانک رحمۃ اللہ علیہ کے عدم تناسخ کے متعلق قبل ازین جقدوالہ جات دیئے جا چکے ہیں - آج تک کوئی اسکی تردید نہیں کر سکا - مگر آج ہم اس موضوع پر چند ایسے شلوک پیش کریں گے جو اس سے قبل نہیں کئے گئے - راگ گوڑی گرنفقہ صاحب صفحہ ۲۱۹ پر حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں :-

میرا پر بھ بخشے بخش مار

مطلب - حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ میرا خدا کریم ہے بخشش کنندہ ہے - اس لئے وہ مجھے بخش دیگا - اب ایک تناسخ کا عقیدت مند یہ قطعاً نہیں کہہ سکے گا کہ میرا خدا بخشش کنندہ ہے اور وہ میرے گناہ سے عفو سے کام لیگا - تناسخ کے رو سے تو خدا ایک ذرہ برابر بھی گناہ نہیں بخش سکتا اسی پر اکتفا نہیں آئندہ چل کر گرنفقہ صاحب صفحہ ۴۵۱ رام کلی جلد پہلا میں حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں -

جو کچھ کرنا سو کر رہیا بخش مار سے بخش لیا

مطلب - جو وہ چاہتا ہے کرتا ہے - وہ بخشش کنندہ ہے - اس لئے اس نے بخش لیا - اب ایک تناسخ کا عقیدت مند ہرگز یہ نہیں کہہ سکے گا کہ خدا جو

چاہتا ہے کرتا ہے اور وہ بخش مار ہے۔ اس لئے اس نے بخش لیا۔ تناسخ کے ماننے والا تو یہی کہے گا۔ کہ خدا ہمارے اعمال کے مطابق ہی سزا جزا دیگا نہ اس سے ایک خشناس کے دانہ برابر زیادہ کر سکتا ہے اور نہ کم۔ مگر باوا صاحب فرماتے ہیں۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے وہ ہماری مرضی کا پابند نہیں ہے۔ و حقیقت وہ خدا بھی کیا۔ جو ہمارے اعمال کے مطابق ہی ہمیں جزا سزا دے اور اس کی اپنی مرضی کا کچھ دخل نہ ہو۔ کس قدر جبرت اور تعجب کی بات ہے کہ ایک خدا کا بنایا ہوا انسان رحم کی التجا کرنے پر اپنے قصو وار کا قصور معاف کر سکتا ہے۔ مگر خدا جو ہمارے تناسخ کے ماننے والوں کے نزدیک دیالو اور کرپالو یعنی رحیم و کریم بھی ہے۔ مگر کسی کا ایک خشناسی برابر بھی گناہ نہیں بخشتا۔ پھر آگے چل کر حضرت باوا صاحب کس طرح بین طور پر تناسخ کا رد فرماتے ہیں۔ ملا محلہ صفحہ ۲۱۴۔

کہتے نانک کون بدھ کرے کیا کوئی سوئی کمت جہا کو کرپا ہوئی
باوا صاحب فرماتے ہیں۔ انسان خواہ لاکھ کوششیں کرے۔ اور ہاتھ پاؤں مارے۔ اللہ جسکو چاہے اور جیسے مہربانی کرے وہی نجات پاسکتا ہے اب اس سے بڑھ کر تناسخ کی تردید کے لئے اور کونسی دلیل ہو سکتی ہے کہ حضرت باوا صاحب صاف صاف فرماتے ہیں کہ جس پر اللہ تعالیٰ فضل کرے وہ نجات پاسکتا ہے۔ انسانی کوششیں کسی کام نہیں آ سکتیں۔ ان بین دلائل کی موجودگی میں کون کہہ سکتا ہے کہ حضرت باوا صاحب تناسخ کے قائل تھے۔ اسی پر بس نہیں۔ پھر حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں سری راگ محلہ صفحہ ۷۹

اللہ لکھ اگم فت در کرن ہار کریم

پھر فرماتے ہیں۔ گوڑی محلہ صفحہ ۳۶۱
اوگن بخشنہارا کا من کنت پیارا گہٹ گہٹ رہیا سہارا

حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ وہ گناہوں کے بخشنے والا ہے وہ ہمیں بہت ہی پیارا ہے وہ ہر ایک انسان کے دل کے حالات کو جانتا ہے۔ اب ان شلوکوں کی موجودگی میں کس طرح کہا جاسکتا ہے کہ حضرت باوا صاحب تناسخ کے قائل تھے۔ اس پر ہی بس نہیں ہے۔ آگے چلکر حضرت باوا صاحب گوری محلہ میں فرماتے ہیں۔

کرن کراون کرنے جوگ جوئس بھاوے سوئی ہوگ
وہ ہر ایک چیز پر قادر ہے وہ جو چاہے کر سکتا ہے اور جو کچھ اسکی
منشا ہو وہی ہوتا ہے۔

اب دیکھو اس جگہ کس طرح صاف صاف حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ وہ صاحب قدرت ہے اور جو چاہے کر سکتا ہے۔ اب ایک تناسخ کا عقیدت مند ایک منٹ کے لئے بھی خدا کی نسبت یہ خیال نہیں کر سکتا۔ تناسخ اور بخشش اور صاحب قدرت کو کوئی نسبت نہیں ہے اسی پر بس نہیں ہے۔ ہر گے چلکر حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں۔ رام کلی محلہ پہلا گرنٹھ صاحب صفحہ ۱۵۰۴۔

گورکھ تارے پار اُتارے نانک گورکھ سب نتارے

حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ گورکھ یعنی ابشور ہی پار اُتارتا ہے کیا مطلب۔ خدا کی ہر بانی سے ہی نجات ہوتی ہے۔ اور خدا کے فضل سے انسان قرب الہی اور جوار رحمت کا وارث بنتا ہے۔ اب ایک تناسخ کا عقیدت مند ایک آن واحد کے لئے بھی اس عقیدہ کو نہیں مان سکتا۔ وہ باوجودِ مہمتہ سے اسکو رحیم و کریم کہتا ہو ابھی اس کے رحم اور فضل کو جواب دیجئے۔ پھر آگے چلکر حضرت باوا صاحب تناسخ کا قطعی فیصلہ کر دیتے ہیں۔ اور ان شلوکوں کو پڑھ کر انسان ایک طرفۃ البین کے لئے بھی یہ خیال نہیں کر سکتا کہ حضرت باوا نانک صاحب تناسخ کے قائل تھے چنانچہ آپ رام کلی محلہ پہلا صفحہ ۱۵۰۶ میں فرماتے ہیں۔

ایہو جنم نہ مرے نہ آویں جائیں نانک گورکھ من سچا میں
مطلب حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ یہی پیدائش ہے اس کے بعد نہ
کوئی جنم لے گا۔ نہ پیدا ہوگا نہ مرے گا۔ مگر اس راز کو وہی سمجھ سکتے ہیں جنہیں اللہ
نعالے خود اپنے فضل سے سمجھ دے۔ فرمائیے اس قول کے سامنے بھی کوئی
یہ کہہ سکتا ہے کہ حضرت باوا صاحب رحمۃ اللہ علیہ تناسخ کے قائل تھے ہرگز نہیں
پھر حضرت باواجی گرنٹھ میں فرماتے ہیں۔

حُکمی آوے حُکمی جائے

ترجمہ۔ مرنا و جینا اور آنا جانا ایک حکمی امر ہے۔ پھر باوا صاحب شری
گرنٹھ صاحب میں فرماتے ہیں۔

عزرائیل فرشتہ بیٹھا کٹھ وہی

طلباء پوسن آکیاں باقی جہاں ہی

قیامت کے روز عزرائیل فرشتہ خدا کے اذن سے لوگوں کا حساب کتاب
خدا کے حضور پیش کریگا جن کے اعمال بد ہونگے وہ خدا کے حضور سزا پاب
ہونگے اب تناسخ کا عقیدہ منقطعاً قیامت کے روز حساب و کتاب کا قائل
نہیں ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ شری باوا صاحب ہندوؤں کے تناسخ
کے عقیدہ مند نہیں۔

پھر شری گرنٹھ صاحب میں لکھا ہے۔

اول اللہ نور اپا یا قدرت دے سب بندے

اک نور تھیں سب جگ او پچھیا کون بھلے کون مندے

یعنی خدا نے پہلے اپنے نور کا ظہور کیا۔ اور پھر اسی نور سے یہ دنیا پیدا
ہوئی۔ پس یہ تفریق کیونکر ہو کہ پیدائش کے لحاظ سے کوئی بھلا اور کوئی
بُرا ہے یعنی یہ کہنا کہ کوئی جزا کے طور پر پیدا ہوا اور کوئی سزا کے طور پر۔ یہ سراسر
غلطی ہے کیونکہ یہ دنیا نور سے ہی پیدا ہوئی یہ شلوک باواجی کا اوگون یعنی تناسخ

کے رد میں ہے۔ کیونکہ تناسخ میں یہ کہنا پڑتا ہے کہ نیک عمل والوں کو چچا جنم ملا۔ اور بد عمل والوں کو بُرا۔ لیکن حق بات یہ ہے کہ جو باوا جی نے فرمائی ہو کہ ارواح میں پیدائش کے لحاظ سے نیک و بد کی تقسیم نہیں ہو سکتی۔ ہاں اعلیٰ و ادنیٰ کی تقسیم ہو سکتی ہے مثلاً جب کپڑے ایک ہی رنگ میں رنگے جاتے ہیں تو ان میں سے بعض پر شوخ رنگ آتا ہے اور بعض پر ہلکا۔ یعنی از روئے ادنیٰ و اعلیٰ ان میں تفاوت ہے اور باقی بلحاظ رنگ کے یکساں ہیں۔ یا یوں کہنا چاہیے کہ مراتب کے لحاظ سے ان میں باہم تفاوت ہو سکتی ہے ایک شوخ رنگ اور دوسرا اس سے کم اور تیسرا اس سے ادنیٰ مرتبہ پر ہے جس نے رنگ سے بہت کم حصہ لیا ہے۔ مگر ضرورتاً تمام ایک ہی رنگ میں رنگے ہیں۔ سو ایسا شخص جس نے ربانی فیض سے کم حصہ لیا ہے۔ باوا صاحب اُسے مت بہن سے پکارتے ہیں اور قرآن شریف میں اُسے شقی کہتے ہیں اور جس نے کافی حصہ لیا ہے اُسے گیبانی کہتے ہیں۔ اور قرآن شریف میں سعید کے نام سے موسوم کیا گیا ہے سو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاک کلام میں مخلوقات کو سعادت اور شقاوت کے دو حصوں پر تقسیم کیا ہے مگر اس کو حسن اور قبح کے دو حصوں پر تقسیم نہیں کیا۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ از روئے پیدائش تو ہم کسی کو بُرا نہیں کہہ سکتے۔ اس نے جو کچھ بنایا وہ سب اچھا ہے ہاں اچھوں میں مراتب ہیں پس جو شخص اچھے ہونے کے رنگ میں نہایت ہی کم حصہ رکھتا ہے وہ حکمی طور پر بُرا ہے اور حقیقی طور پر بُرا نہیں۔ اسی طرح جا بجا اگر حق میں ایسے شلوک ملتے ہیں جن میں بر ملا یہ کہا گیا ہے کہ از روئے پیدائش تو کوئی بُرا نہیں ہے اور جو کوئی بدی کسی میں پائی جاتی ہے یہ اس کی اپنی بد اعمالی کا نتیجہ ہے۔ کوئی تاریکی خدا تعالیٰ سے صادر نہیں ہوتی۔ کیونکہ سب ایک ہی نور سے پیدا ہوئے ہیں۔ اگر میری مخلوق کو دیکھ کوئی بدی پاتا ہے۔ سو یہ تاریکی اللہ تعالیٰ سے صادر نہیں ہوتی۔ بلکہ جو نور سے دُور جا پڑا وہ مجازاً تاریکی کے

حکم میں پڑ گیا +

شری بادا صاحب کے گرنٹھ میں اس کا بہت بیان ہے۔ اور ہر ایک بیان قرآن شریف سے لیا گیا ہے مگر اس طرح نہیں کہ جیسے خوش تقلید لوگ جانتے ہیں بلکہ سچی باتوں کو دیکھ کر بادا صاحب کی رُوح بول اُٹھی کہ یہ سچ ہے۔ پھر فطرت نے جو شش مارا اور کسی پیرایہ میں بیان کر دیا +

غرض بادا صاحب تنازع کے ہرگز قائل نہ تھے۔ اور اگر قائل ہوتے تو ہرگز یہ نہ کہتے کہ ہر ایک چیز خدا سے پیدا ہوئی اور کوئی بھی چیز نہیں جو اس کے نور سے پیدا نہیں ہوئی۔ اور یاد رہے کہ بادا صاحب نے اس قول میں بھی قرآن شریف کی طرف اشارہ کیا ہے +

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

یعنی خدا ہی کے نور سے زمین و آسمان نکلے ہیں اور اسی کے نور کے ساتھ قائم ہیں اور یہی مذہب حق ہے جس سے توحید کا بل ملتی ہے اور خدا شناسی کے وسائل میں خلل نہیں آتا۔ پھر بادا صاحب گرنٹھ میں فرماتے ہیں۔

جیہا جنت سب شرن تمہاری سرب جیاں تدپاسے
جو تہ بھاوے سوئی چنگا اک نانک کی ارواسے

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ اس دنیا کا خالق ہے اور تمام جیو یعنی ارواح اس کی خلق و ملکیت ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جو شخص کہتا ہے کہ خدا خالق نہیں وہ گویا یہ کہتا ہے کہ خدا نہیں کیونکہ عام عقلمیں خدا کو خدا کے کاموں سے ہی مانتی ہیں پھر اگر خدا ارواح اور ذرات عالم کا خالق نہیں تو وسائل معرفت کم ہو جائیں گے۔ یا ناقص ہو کر بے فائدہ ٹھہریں گے۔ لیکن جس نے خدا خالق الارواح مان لیا وہ تنازع کے مسئلہ کو کسی طرح نہیں مان سکتا کیونکہ جس نے خالق ہونی جثیت سے پہلے دنیا کو مختلف رنگوں میں پیدا کیا یعنی کسی کو انسان بنایا اور کسی کو گھوڑا وغیرہ۔ اور اس وقت یعنی ابتدا میں گزشتہ اعمال کا وجود نہ تھا

کیونکہ خود رُوح میں نہ تھیں تو پھر اعمال کہاں سے ہوتے۔ تو اس صورت میں وہ خدا جو اپنے اختیار سے برابر مخلوق میں کمی بیشی کرتا آیا۔ اب کیونکہ وہ اعمال کے سوا کمی بیشی نہیں کر سکتا۔

لہذا جو لوگ تناسخ یعنی آواگون کو مانتے ہیں وہ جب تک تمام ارواح کو انادی اور غیر مخلوق قرار نہ دیں تب تک ممکن نہیں کہ تناسخ کا خیال بھی انکے دل میں آسکے مگر جب باوا صاحب کا یہ مذہب ہے کہ ہر ایک رُوح اور ہر ایک جسم مخلوق ہے تو اس صورت میں گویا انھوں نے مان لیا کہ کمی بیشی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ اور پھر یہ بھی ایک ضرور امر ہے کہ تناسخ کے ماننے والے اپنے آپ کو مواحد نہیں کہلا سکتے۔ کیونکہ ان کے تناسخ کا مسئلہ تبھی چلتا ہے کہ جب وہ قدرہ قدرہ کو قدیم اور غیر مخلوق اور انادی اور اپنے وجود کا آپ ہی خدا قرار دے دیں۔

پھر کیا ہم ایسا مذہب اس شخص کی طرف منسوب کر سکتے ہیں جو تو حیکہ دریا میں بڑے زور سے تیر رہا ہو اور کسی چیز کا وجود بجز وسیلہ قدرت کے خود بخود نہیں سمجھتا کیا وہ بزرگ جس نے برملا گرتھ میں اس بات کی شہادت دی ہے کہ ”جیا جنت سب شرن تمہارمی“ یعنی تمام ارواح اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں اور جس بزرگ کے چوٹے پر یہ لکھا ہوا ہو کہ خدا تعالیٰ تمام ارواح اور تمام موجودات کا خالق ہے اسکے لئے ہم ایک سیکنڈ کے لئے گمان نہیں کر سکتے کہ نفوذ باللہ وہ اس عقیدہ کو پسند کرتا تھا جو خدا کی معرفت سے دُور پھینک دیتا ہے۔ دوم یہ کہ آواگون کے لئے یہ شرط ہے کہ کسی کو کبھی جاودانی ملتی نہ ہو اور ہمیشہ خواہ مخواہ مقدس لوگ بھی جنوں کے چکر میں ڈالے جائیں۔ یہ اعتقاد باوا صاحب ہرگز نہیں

بلکہ وہ توحید و ادانی مکتی کے قائل ہیں۔ ان کا اعتقاد ایسا نہیں کہ پریشور ایک شخص کو قرب کی عزت دیکر اور اسی پر اس کی وفات کر کے پھر اس کو ذلیل کرے پھر یہ کہ باوا صاحب اس بات کے قائل ہیں کہ وہ دیا لوار کر پالو یعنی رحیم کریم ہے اور توبہ قبول کرنے والا۔ اور گناہ بخشنے والا پروردگار ہے۔ اور یہ سب باتیں آواگون کے طریقے کے برخلاف ہیں +

بارہواں عقیدہ

سکھ صاحبان کے پانچ لکے

موجودہ سکھ دھرم اس وقت پانچ مذہبوں، پر اپنے مذہب کا مدار سمجھتا ہے۔ یعنی۔ کیش (بال)، گنگھا (گنگھی)، کڑا (لوہے کا لنگن)، کرد (چھری)، کچھ (گھنٹوں تک پاجامہ)، آجل (وہی پختہ اور عقیدت کیش سکھ شمار کیا جاتا ہے جس کے پاس یہ پانچ لکے ہر وقت موجود رہیں۔ ورنہ بدوں اس کے کوئی شخص اپنے آپ کو سکھ نہیں کہہ سکتا۔ اب ہم یہ دیکھنا ہے کہ سکھ مذہب کے گرنہ ان مذکورہ بالا پانچ لگوں یا عقاید کا کہاں تک ساتھ دیتے ہیں۔ ہم ایک ایک عقیدہ بالترتیب لیتے ہیں۔ اور اس پر سکھ مذہب کی مذہبی کتب کا فتویٰ تلاش کرتے ہیں اگر سکھ صاحبان کے گرنہ ان پانچ لگوں کی تائید میں ہیں تو چشم ماروشن دل ماشاد۔ اگر نہیں تو سکھ صاحبان کو اس پر ضرور غور کرنا چاہیے کہ وہ امور جن کا سکھ لٹریچر میں کوئی ذکر اور تائید نہیں ہے۔ اس پر اپنے مذہب کا مدار رکھنا ضرور ایک قابل غور بات ہے ہر حال ہم ایک ایک عقیدہ لیتے ہیں اور اس پر سکھ مذہب کی کتب سے جوازی یا عدم جوازی کے متعلق فتوے تلاش کرتے ہیں +

۱۔ کیس
اب ہم دیکھتے ہیں کہ سکھوں کے عقیدہ کیس یعنی جسم پر بالوں وغیرہ کے رکھنے کے متعلق سکھ صاحبان کی مستند کتب کیا فتویٰ دیتی ہیں۔ جہاننگ ہم نے غور کیا ہے سکھ صاحبان کی کتب میں بالوں کے رکھنے کی کہیں ہدایت نہیں پائی جاتی۔ بلکہ اس کے خلاف اکثر شلوک ملتے ہیں جیسا کہ آدگرنتھ صاحب شلوک کبیر نمبر ۲۵

کبیر پریت ایک سوں کئے آن و بدھا جاہ
بھانویں لائے کیس کر بھانویں گھر منڈا
مطلب۔ خواہ سر پر لائے کیس رکھو یا نہ رکھو۔ قرب الہی سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔

آدگرنتھ صاحب راگ رام کلی کی وارمحلہ پہلا شبد ۱۲ شلوک ۱۔
نہ ست موت منڈائی کیسی نہ ست پڑھیاں دیں پھیے
مطلب۔ نہ سر کے منڈانے اور نہ سر پر بالوں کے رکھنے سے وصال باری ہوتا ہے۔ قرب الہی کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔
دیکھا فرید کوٹ جلد ۳ صفحہ ۹۴۰

۲۔ آدگرنتھ صاحب راگ لھار کی وارمحلہ ۳ شبد ۱۴ پوڑی ۳۔

ایک جیتی او جھڑ پائے دھروں کھوایا
ہتھیں سر کھوٹائی نہ بھد کرایا
کچل رہے دن رات شبد نہ بھایا
من جو کھٹے بے جات جھوٹا کھایا

اس جگہ جینی سا دھوؤں کے سر پر لمبے لمبے بالوں کے رکھنے کو برا کہا گیا ہے۔ اب اس سے سمجھ لو کہ جب گورو صاحب دوسروں کے سروں پر لمبے لمبے بالوں کے رکھنے کو برا سمجھتے تھے تو خود ان کا طرز عمل کیا ہوگا۔

دسم گرتھ صاحب اکال استت کیتا انک ۲۵۲۔
 تیرتھ کوٹ کئے اسنان ویلے بٹہ دان مہارت دھائے
 ویس پھر یو کر بھیس پتو دھن کیس دہرے نہ بلیں ہری ماریے
 مطلب کر ڈروں تیرتھوں پر پھرنے سے وہاں غسل کرنے سے ویس بلیں
 کی سیر کرنے سے تپتسوی لوگوں کا بھیس بھرنے سے اور جسم پر بال رکھنے اور بڑلانے
 سے قرب الہی حاصل نہیں ہوتا ہے۔ بعض چالاک لوگ ”کیس دہرے“ کے
 الفاظ کو بگاڑ کر کے سدہرے کرتے ہیں۔ اور سدہرے کا من مانا ترجمہ لالچی
 کہینے ہیں اور ان کے اس من مانے ترجمہ کی کوئی ڈکشنری لغت وغیرہ ساتھ
 نہیں دیتی۔ مگر عالم فاضل سکھ کیس دہرے کا ترجمہ بال ہی کرتے ہیں جیسا کہ
 بھائی کاہن سنگھ صاحب فاضل سکھ مذہب اپنی مشہور کتاب گورمت
 سدھا کر کے صفحہ ۲۱ پر کیس دہرے کا ترجمہ بال رکھنے ہی کرتے ہیں۔

پھر دسم گرتھ صاحب یچتر ناتک کرشنا دتار انک ۱۴۶۳۔
 کیس بڈے سر بیس بڑے ار دیہہ میں روم بڈے جن کے
 مکھ سوں نہ ماڈن چابت ہے پن دانت سوں دانت یکے تنکے
 سر سروت کی اکھیاں جن کی سنگ کون پھرے بل کے اٹکے
 سر چاپ چڑھائے کے رین پھرے سب کام کرے نت پاپن کے
 اب خیال کرو کہ ان مذکورہ اقوال میں صانت صاف بال بڑھانے کو برا سمجھا
 گیا ہے اور ایسے رنگ میں بڑا کہا گیا ہے کہ ہم نے عہد اس کا ترجمہ بھی چھوڑ
 دیا ہے مبادا کسی کو ناگوار گذرے۔ ہمارے سکھ دوستوں کو اس پر ضرور غور کرنا
 چاہیئے۔

بھائی گورداس کی وار ۳۶ پڑی ۱۴۔

بال بدھائے پاپئے بڑ جٹا پلاسی

مطلب۔ سر کے بالوں کے بڑھانے پر اگر قرب الہی منحصر ہے تو سب پہلے

بڑے درخت کو قرب حاصل ہوگا۔

گورو گو بند سنگھ جی کے عہد میں بہت سے سکھوں نے ایک عویضہ جو وٹس سوالات پر مشتمل تھا شری گورو صاحب کے حضور پیش کیا۔ اس کا جواب شری گورو گو بند سنگھ صاحب نے جو دیا اسکی نقل گورو جی کے حضوری شہید منی سنگھ جی نے بھگت رتنا ولی میں دی ہے۔ اُس واجب العرض کا سناؤں سوال معہ اس جواب کے یہ تھا۔

سوال ۷۔ آگے راج دربار میں جانے والے قینچی سے کٹکے داڑھی کے بال برابر رکھتے تھے۔ اب جو حکم ہووے سو کریں۔

جواب۔ سچ دھارمی برابر کرا لیوں :-

تو اسخ گورو خالصہ حصہ اول صفحہ ۱۱۴۔

”بھائی رام کور جی کو گورو گو بند سنگھ جی ہمارا راج نے خوشی ہو کے باہوں پھڑ ہاتھی پر بٹھالنا اتنے بہت سنکار کیتا۔ اک سکھ نے بینتی کیتی سچے بادشاہ بابے بڈھے جی آپ کے سچے سکھ ہن۔ آپ اینہاں نوں کچھ۔ کرپان کیس رکھن دا اپدیش کیوں نہیں کر دے۔ بھائی دیا سنگھ بولیا۔ بھائی۔

اینہاں دے اندر کیس ہن تہاڈے باہر نوں بدھے ہن

گورو جی نے فرمایا ساڈے چچھوں اینہاں نے بہت سکھ بھانے ہن یعنی بھائی رام کور کو گورو گو بند سنگھ جی نے خوش ہو بازو سے پکڑ ہاتھی پر بٹھالیا اور بہت احترام کیا۔ ایک سکھ نے عرض کی کہ حضور ان کو درام کور کچھ کرپان کیس دبال رکھنے کا حکم کیوں نہیں کرتے۔ بھائی دیا سنگھ نے جواب دیا کہ ان کے بال اندر ہیں اور تمہارے باہر نکلے ہوئے ہیں۔ اور نیز گورو گورو گو بند سنگھ صاحب نے کہا کہ ہمارے پیچھے انھوں نے بہت سے سنگھ بنائے ہیں۔

اس سے ظاہر ہے کہ بھائی رام کور جی جنکو گورو گو بند سنگھ صاحب اپنے

اپنا قائم مقام سمجھتے تھے۔ کیسے (بال) نہیں رکھتے تھے۔
جو سر وغیرہ پر بالوں کے رکھنے متعلق ہدایت ہے وہ صاف ظاہر ہے۔ اب
رہا کنگھے کا معاملہ۔ سو صاف ظاہر ہے کہ جب بالوں کے رکھنے کی بھی کوئی
صاف ہدایت سکھ گرنہتوں میں نہیں پائی جاتی۔ تو کنگھا جو محض بالوں کے
صاف کرنے کے لئے ہے اس کی ضرورت نہیں رہتی۔ اب کھوں کا تیسرا اصول

۳۔ کڑا

جو لوہے کا کنگن ہوتا ہے اور سکھ صاحبان اسے کڑا کہتے ہیں اور پہنتے
ہیں، ہم نے بہت غور کیا ہے مگر سکھ صاحبان کی مذہبی کتابوں میں اسے پہننے
کا کوئی حکم اور عقیدہ وغیرہ نہیں ملتا۔ بلکہ اسے خلاف سکھ لٹریچر میں بہت سے
اقوال پائے جاتے ہیں جیسا کہ دیکھئے گورو صاحب آد گرنتھ صاحب راگ
کا ٹراشٹ پدیاں محلہ ۴ گھر پہلا شب پہلا پدہ میں فرماتے ہیں۔

کنک کنک پہرے بہہ کنگنا کا پر بھانت بتا دے گو

نام بنا سب پھیک پھیک کا نے جنم مرے پھر آوے گو

مطلب۔ خواہ کوئی شخص عمدہ سے عمدہ کپڑے پہنے۔ عمدہ سے عمدہ نعمتیں
حاصل کرے۔ خواہ کوئی عمدہ سے عمدہ کنگن وغیرہ پہنے۔ اور دنیا میں جس قدر انواع
واقسام کی عمدہ عمدہ لذات محسوسات ہیں انکو حاصل کرے۔ مگر جب تک خدا
کی بندگی اور عبادت الہی نصیب نہیں۔ یہ چیزیں محض بے فائدہ اور لغو ہیں
مفصل ملاحظہ ہو ٹیکا فرید کوٹ جلد ۳ صفحہ ۷۷۔

اب غور کیجئے کہ اس جگہ گورو صاحب نے کنگن کو کوئی نجات کا ذریعہ
نہیں بتایا۔ بلکہ صاف طور پر اس کے برخلاف کہا ہے۔

۴۔ کدو

یہ خالصہ صاحبان کا پوتھا عقیدہ ہے۔ آؤ اب ہم نہایت ٹھنڈے دل
سے سکھ صاحبان کے اس چوتھے عقیدہ پر بھی غور کریں کہ اس عقیدے کے متعلق

کچھ صاحبان کے گرنختہ کہاں تک حامی اور مددگار ہیں۔ اس خیال کو لے کر جب ہم کچھ صاحبان کی کتب پر غور کرتے ہیں تو ہم صاف طور پر اس کے خلاف لکھا پاتے ہیں۔ جیسا کہ آدگر نختہ صاحب راگ مارو محلہ پہلا سوہنے شبد ۳

گبان کھڑگ لے من سیون بوجھے منسا منہ سمائی ہے
آدگر نختہ صاحب راگ گوڑی پور بی محلہ ۴ شبد ۲ شلوک ۷۔

گور گبان کھڑگ ہنختہ دھار یا جم مارا اڑا جم کال
نانک بلاس صفحہ ۱۳ مصنفہ بھائی سنت سنگھ جی۔

گور و نانک دیو جی کو رکتیستر کے پندتوں سے فرماتے ہیں کہ

بولے گورو ہنختہ بار ہیں پاس بیکر تیز جہاندی بڑی ہے دھار پندتو

ست سنگدے پریم دادھنک بھاری نے کرتا ردا نام تلوار پندتو

شم دم آدک ہیں تیر بھاری مرگ من نوں دیوے مار پندتو

برہم اکن میں ہنگتوں ہوم کرنا ایسا کھتری میں لڑن مار پندتو

دیکھئے ان مذکورہ بالا شلوکوں اور اقوال میں صاف صاف کرد وغیرہ

اور اوروں کا رد کیا گیا ہے۔ غرض کہ گرنختہ اور جنم ساکھی وغیرہ میں ہمیں ایک

بھی شلوک اور ایسا قول نہیں ملتا جس میں سکھوں کے اس چوتھے اصول ”کرد“

کی تائید ہوتی ہو۔ اب ہم نہایت ٹھنڈے دل سے سکھوں کے پانچویں اصول۔

۵۔ کچھ

کے متعلق کچھ صاحبان کی مذہبی کتب کی اوراق گردانی کرتے ہیں مگر کچھ

صاحبان کے اس پانچویں اصول کے متعلق بھی ہمیں گرنختہ اور جنم ساکھی وغیرہ

کتب میں کوئی ایسا حوالہ نہیں ملتا جو ہمارے سکھ دوستوں کی تائید میں ہو بلکہ

جواباً تردید پائی جاتی ہے۔ جیسا کہ آدگر نختہ صاحب راگ کانٹر امحد ۵ گھر ۲

شبد ۵۔

انک سوانگ کا چھ بھیکہ دھاری

اس شلوک میں گورو صاحب نے کچھ پہننے والوں کو ”بھیک دھاری“ لکھا ہے۔ کچھ پہننا دھرم نہیں بتلایا۔ غرض ہم نے بالکل بے نقص ہو کر اور ٹھنڈے دل سے سکھ صاحبان کی مذہبی کتب کی اوراق گردانی کی۔ مگر ہمیں اس میں ایک بھی ایسا شلوک نہیں ملا جو سکھ صاحبان کے موجودہ پانچ گلوں یعنی کیس۔ گنگھا۔ کڑا۔ کرود۔ کچھ۔ کی تائید کرتا ہو۔ جن پر آج کل سکھ مذہب کا مدار سمجھا جاتا ہے۔

حضرت باوانانک صاحب و اسلام

حضرات! ہم نے نہایت محققانہ رنگ میں اس امر کو واضح اور تین کر دیا ہے کہ حضرت باوانانک صاحب ہندوؤں کے کل مسلمہ مذہبی عقائد سے بیزار تھے۔ ہندوؤں کا ایک ایک عقیدہ لے کر اس پر گرتھ اور جنم ساکھی سے باوا نانک صاحب کے متعدد شلوک پیش کئے جن میں باوا صاحب نے ہندوؤں کے کل عقائد کی بوضاحت تردید کی ہے۔ اب صاف ظاہر ہے کہ ایک آدمی ہندوؤں کے مسلمہ عقائد کی تردید کرتا ہوا ہرگز ہندو نہیں ہو سکتا اور یہی وجہ ہے کہ اب سکھوں کا بیشتر حصہ بھی باوا صاحب کو ہندو تسلیم نہیں کرتا اس کے بعد ہم نے اسی طرح نہایت محققانہ رنگ میں سکھ مذہب کے موجودہ اصولوں مثلاً کیش۔ گنگھا۔ کچھ۔ کرپان۔ کڑا۔ وغیرہ کے متعلق بھی حضرت باوانانک صاحب کا فتویٰ گرتھ اور جنم ساکھی وغیرہ سے تلاش کیا۔ اور ہمیں گرتھ وغیرہ سے کوئی ایک شلوک بھی ایسا نہیں ملا جو سکھ صاحبان کے موجودہ اصولوں کی تائید میں ہو۔ بلکہ اس کے خلاف پایا گیا۔ اور یہ صاف ظاہر ہے کہ حضرت باوانانک صاحب کو شری گورو نانک سنگھ نہیں کہا گیا۔ اب ہم تیسرے امر کی طرف آتے ہیں۔ کہ اسلام کے مسلمہ عقائد کے متعلق

حضرت باوانانک صاحب کی کیا رائے تھی۔ اور اس پر بھی ہم کمال محققانہ رنگ میں بحث کریں گے۔ اسلام کے موٹے موٹے اصول یہ ہیں۔ توحید۔ کلمہ طیبہ نماز۔ روزہ۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان۔ حج کعبہ۔ قیامت ملائکہ۔ قرآن مجید پر ایمان لانا۔ وغیرہ وغیرہ۔ اب ہم آئندہ اوراق میں انشاء اللہ تعالیٰ انھیں امور پر بحث کریں گے کہ اسلام کے ان مسلمہ عقائد کے متعلق حضرت باوا صاحب کا کیا فتویٰ ہے۔ توحید کے متعلق تو صاف ظاہر ہے کہ ہمارے سکھ دوست توحید کے قائل ہیں۔ حضرت باوا صاحب کے یہ اقوال ادھار ست نام۔ کرتار پورکھ۔ نزہو۔ نزدپر۔ اکال مور۔ اجونی سے بھٹک۔

مطلب۔ وہ ایک ہے۔ حق ہے۔ خالق ہے۔ اس کو کسی کا خوف نہیں۔ اس کو کسی سے دشمنی نہیں۔ اس پر فنا نہیں آتی۔ وہ پیدا نہیں ہوتا۔ وغیرہ وغیرہ۔ پھر باوا صاحب فرماتے ہیں۔

دوسرا کا ہے سمریئے جتے تے مر جا

اگو سمر وانا کا جو جل تھل رہیا سما

خدا کے علاوہ کسی اور کی پوجا نہیں کرنی چاہیئے جو پیدا ہوتا اور مرتا ہے۔ ہاں ایک خدا کی پوجا کرو جو عالم الغیب اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ اور جس کو کبھی موت نہیں آتی۔ غرض کہ توحید کا مسئلہ تو ہمارے اور سکھ صاحبان کے درمیان ایک مشنرہ مسئلہ ہے۔ اس لئے اس پر توجہ کرنے کی جتنی ضرورت نہیں ہاں دوسرے اسلامی عقائد ضرور بحث طلب ہیں سو ہم انشاء اللہ تعالیٰ کمال محققانہ طریق سے اپنے آئندہ اوراق میں کلمہ طیبہ۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ قیامت۔ قرآن مجید وغیرہ اصولوں پر بحث کریں گے۔ اور ان امور پر وضاحت اور صراحت سے روشنی ڈالیں گے۔ کہ حضرت باوانانک صاحب اسلام کے ان اصولوں پر بدل و جان گردیدہ اور والدہ شہید انتے۔ کلمہ طیبہ کو وہ اپنے ایمان کی رُوح

سمجھتے تھے اور ان کا ایمان تھا کہ جس ایک دفعہ تجھے دل سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ لکھا۔ دوزخ کی آگ اس پر حرام ہوگئی نماز کے متعلق اُن کا یہ عقیدہ تھا کہ تارک نماز خدا کی رحمت سے دُور اور سخت وعید کے نیچے ہے۔ روزہ کو طہارت اور پاکیزگی کا ذریعہ اور خدا کی رحمت کا جاذب سمجھتے تھے۔ قرآن مجید کے متعلق آپ کا یہ خیال تھا کہ اس فیج اعوج کے زمانہ میں صرف قرآن مجید ہی نجات کا ذریعہ ہے۔ تورات۔ زبور۔ انجیل اور وید کام نہیں آسکتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ خاتم النبیین سمجھتے تھے اور ان کا عقیدہ تھا کہ ہندوؤں کے جس قدر بڑے بڑے اکابر دیوتا ہیں مثلاً برہما۔ وشن۔ ہمیش وغیرہ۔ جس قدر یہ سب علیحدہ علیحدہ خوبیاں رکھتے تھے وہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات میں ایک جگہ جمع ہیں۔

حَسَنُ يُوسُفَ دَمِ عَيْسَى يَدِ مِصْرَ دَارِي
آنچه خوباں نامہ دارند تو تنہا داری

انشاء اللہ تعالیٰ ہم ان سب امور کو گرتھ اور جنم ساکھی وغیرہ کے معتبر حوائج سے ظاہر کریں گے۔ حضرت باوا صاحب کے ان شلوکوں اور اقوال کے پڑھنے سے یہ معلوم ہو جائے گا کہ درحقیقت باوا صاحب ان خدا کے پیاروں میں سے تھے جن کے سینہ کو خدا اپنے رحمت کے ہاتھ سے دنیوی ملوٹیوں اور آلائشوں سے بالکل پاک اور عفاف کر کے معرفت کے نور سے متور کر دیتا ہے۔ باوا صاحب اسلام کو دو توجہاتوں میں خدا تک پہنچنے کا ایک ہی ذریعہ سمجھتے تھے۔ جیسا کہ شری گرتھ صاحب شلوک محلہ امین درج ہے۔
ہوئے مسلم دین ہمانے مرن جیون کا بھرم چکانے
یعنی اے دل تو مسلمان ہو جا۔ تاکہ تو نجات حاصل کر سکے۔
پھر اور دیکھو شری گرتھ صاحب شلوک محلہ ۱ صفحہ ۷۲۰

مسلمان صفت شریعت پڑھ پڑھ کر بس چار
مطلب یہ کہ مسلمان قابل تعریف ہیں جو شریعت پر چلتے ہیں + پھر شری
گرنتھ صاحب میں درج ہے۔

مسلمان موم دل ہوئے انتر کی مل دل تے دھوئے
یعنی مسلمان نرم دل ہوتا ہے کیونکہ وہ اپنے گناہوں کی میل کو دل سے دُور
کرتا رہتا ہے۔ اور حضرت باوا صاحب کے دل میں یہ تڑپ تھی کہ تمام دنیا
اسلام کے نور سے متور ہو کر خدا کی رحمت اور برکت میں آجائے۔ ان کے
دل میں یہ ایک زبردست خواہش تھی۔ اس کے لئے انھوں نے دن اور رات
ایک کر دیا تھا۔ انشاء اللہ تعالیٰ ہمارے آئندہ اوراق اس پر کافی اور
وافی روشنی ڈالیں گے۔ خدا اس میری محنت کو قبول فرمائے اور میری یہ
کتاب بہتوں کیلئے ہدایت کا موجب ہو۔ آمین

کلمہ طیبہ اور باوانانک صاحب

کلمہ شریف مسلمانوں میں ایمان کی رُوح مانا گیا ہے۔ اب ہم دیکھتے ہیں
کہ حضرت باوا صاحب کلمہ طیبہ کے متعلق کیا کہتے ہیں۔ جنم ساکھی کلاں۔ یعنی
بھائی بالاوالی جنم ساکھی کے صفحہ ۲۲ پر حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں۔

کلمہ اک باو کر اور نہ بھا کہو بات
نفس ہوائی رکن دین نس سے ہوئی بات

باوا صاحب فرماتے ہیں کہ راہ ہدیٰ اور نجات ابدی کے حاصل کرنے کے
لئے ایک کلمہ طیبہ کا ہی بار بار ورد کرو۔ کیونکہ نفسانی خواہشات اس کلمہ سے
ہی دور ہو سکتی ہیں۔ غور کرو کہ حضرت باوا صاحب کلمہ طیبہ کے متعلق کیا فرماتے
ہیں۔ ممکن ہے کسی دوست کے دل میں یہ دوسو سو پیدا ہو کہ اس کلمہ سے مراد

کلمہ طیبہ یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ نہیں بلکہ
کوئی اور کلمہ مراد ہے سو اس کے متعلق اسی کتاب جنم ساکھی کلاں کے صفحہ ۱۴۱
میں آپ فرماتے ہیں کہ اس کلمہ سے مراد یہ کلمہ ہے۔

پاک پڑھیو کلمہ ہکسدا محمد نال ملائے
ہو یا معشوق خدا پیدا ہو یا تل الیہ
مطلب خداوند تعالیٰ کا کلمہ طیبہ پڑھو۔ وہ کونسا کلمہ جس کے ساتھ محمد صلی
علیہ وسلم فداہ روحی کا اسم مبارک آتا ہے یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا نہایت ہی پیارا تھا
جس نے اپنا سب کچھ ہی خدا کی راہ میں قربان کر دیا تھا۔ ہاں سچ ہے

محمد سے صفت پوچھو خدا کی
خدا سے پوچھ لو شانِ محمد
پھر آگے چل کر حضرت باوا صاحب جنم ساکھی کلاں جو سب سے پُرانی جنم
جسے بھائی بالا کی جنم ساکھی بھی کہتے ہیں کے صفحہ ۱۴۳ سطر ۱ پر فرماتے ہیں۔

نانک آکھے رکن دین سچے سنو جواب
صاحب دا فرمایا لکھیا وچ کتاب
ونیا دوزخ اوہ چڑھے جو کہے نہ کلمہ پاک
مگر وہ تریہے رو چڑے پنج نماز طلاق
لقمہ کھائے حرام دا سر نہ چڑھے عذاب
جو راہ شیطان گم تھکے سے کیوں کر کرن نماز
آتش دوزخ لاویہ پایا تنہا نصیب
بہشت حلالی کھاوناں کینتا تنہا پلیہ
مسلمان مسلمی جو جسے وچ مرن
قائم ہوئے قیامتی پھر نہ جنم دہرن

نانک آکھے رکن دین کلمہ سچ پچھان
اک رُوح ایمان دی جو ثابت رکھے ایمان

مطلب۔ حضرت باوا صاحب لوگوں کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں۔ اے لوگو
نانک یہ کہتا ہے۔ صرف نانک ہی یہ نہیں کہتا۔ بلکہ احکم الحاکمین قادر مطلق
بھی اپنی کتاب (قرآن کریم) میں یہ فرماتا ہے کہ وہی لوگ دوزخی ہونگے جو تیس
روزے اور پانچ وقت کی نماز اور کلمہ طیبہ سے روگردانی اختیار کریں گے
ایسے لوگوں کا کھانا پینا۔ چلنا پھرنا سب ناپاک ہے۔ جن لوگوں نے صراطِ مستقیم
کو چھوڑ کر بیچ عروج کی طرف قدم اٹھایا۔ ان کے نصیب میں کلمہ طیبہ۔ نماز اور
روزہ کہاں۔ ان لوگوں نے جان بوجھ کر اپنے آپ کو اس حالت میں پہنچایا۔
ہاں جو لوگ کلمہ طیبہ کو اختیار کرتے۔ تیس روزے رکھتے۔ پانچ وقت کی
نماز پڑھتے ہیں وہی لوگ بہشت کے وارث ہیں۔ جس میں طیب رزق دیا
جاتا ہے۔ اور جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔ یعنی کلمہ طیبہ۔ نماز۔ روزہ
سے منہ پھیرا۔ گویا انھوں نے بہشت اور طیب رزق اپنے پر حرام کر لیا۔ جو
لوگ مسلمان ہو کر مریں گے۔ قیامت کے روز جب حساب کتاب کا دن ہوگا۔
وہ دوزخ میں نہیں جائیں گے بلکہ ان کے لئے بہشت بریں کے دروازے
کھل جائیں گے اور بہشت کے حاصل کرنے کی چابی کلمہ طیبہ ہے جو ایمان کی
رُوح اور ثبوت ایمان کی شاہد ہے۔

دوستو! کیا ایسے زبردست اثبات کی موجودگی میں بھی ہم حضرت باوا
صاحب کے اسلام سے انکار کر سکتے ہیں۔ پیار و کوئی صداقت کو کس طرح دبا سکتا
ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ساز بردست معجزہ ہے کہ یہ کل باتیں شری گرنٹھ اور جنم
ساکھی میں موجود ہیں۔ جو سنگھوں کے قبضہ میں ہیں۔ بیشک قدرت ربّی کا
یہ ایک زبردست ماتھ ہے۔

دوستو! خیال کرو اس جگہ باوا صاحب نے کیسی صراحت اور تائید

کے ساتھ کلمہ طیبہ کے فوائد۔ نماز۔ روزہ کی پابندی کے نتیجہ کو آشکارا کیا ہے۔ اور پھر اس کی عدولی اور انکار کا جو نتیجہ ظاہر فرماتے ہیں۔ ان دونوں پر نظر دوڑاؤ۔ تو حضرت باوا صاحب کا مذہب خود بخود ظاہر ہو جائے گا۔ اللہ اس خدا کے پیارے کاسبینہ کبسا صاف اور ول کبسا پاکیزہ تھا۔ جو اپنے رشتہ داروں۔ دوستوں۔ اور اپنے ہم مذہب لوگوں کی پروا نہ کرتا ہوا مخلوق کی بہتری اور بہبودی کے لئے بڑا کلمہ طیبہ کے فوائد۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ کے فوائد لوگوں پر آشکارا کرتا ہے۔ یہ شخص کبسا دلیر کبسا بہادار کبسا مخلوق کا تیر خواہ تھا۔ پیار و میری یہ دل و جان سے دعا اور دلی خواہش ہے کہ مولیٰ کریم ہم سب کو گور و نانک دیو جی ہمارا ج کے فرمان پر چلنے کی توفیق عطا فرماوے۔ بزرگوں کی باتیں حقیقت اور صداقت سے لبریز ہوتی ہیں۔ اور ان پر عمل کرنے سے دین و دنیا کے حسنات کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بزرگوں کے کلمات طیبات پر چلنے کی توفیق عطا فرماوے۔

پھر کلمہ طیبہ کے متعلق حضرت باوا صاحب جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۱۷۲ پر فرماتے ہیں:-

کلمہ اک پکار یا دو جانا ہیں کوئی

پھر جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۱۷۲

جو کہن ناپاک ہے دوزخ جاو ن سوئی

باوا صاحب فرماتے ہیں کہ میرے لئے تو ایک کلمہ ہی بس ہے اس کے علاوہ اور کوئی قول مجھے اچھا معلوم نہیں ہوتا۔ اور وہ لوگ جو اس کے برخلاف عقیدہ رکھتے ہیں۔ ان کا حشر و ناک ہو گا۔

نماز و روزہ اور باوانانک صاحب

اسلام میں نماز و روزہ کی پابندی ضروری اور اشد ضروری ہے بلکہ سچ پوچھ تو مسلمان اور کافر میں یہی ماہ الا انبیاء ہے کہ مسلمان نماز پڑھے گا اور غیر مسلم نماز سے انکار کرے گا۔ روزوں کی پابندی بھی اسلام میں اشد ضروری ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ حضرت باوانانک صاحب نماز و روزوں کے متعلق کیا فرماتے ہیں۔ کیا ایک غیر مسلم کی طرح اس کی ترویج کرتے ہیں؟ یا ایک راسخ الاعتقاد مومن کی طرح اس کی تلقین کرتے ہیں۔ یہ ایک سوڈی ہے جو اس امر کا فیصلہ کر دیگی۔ کہ حضرت باوا صاحب کس مذہب کے پیرو تھے آپ سری راگ محلہ پہلا میں فرماتے ہیں:-

عیب تن چکر وہیہ من مینڈ کو مکمل کی سار نہیں مول پائی
بھنورا شادنت بھا کھیا بولے گیوں بوجھ جان بوجھائی
آکھن سننا پون کی بائی ابہہ من رہا مایا
خضم کی نذریں ولین پسندی جتہیں اک کروہ
تیہہ کر رکھے سچ کر سا تھی ناؤں شیطان مت کٹ جانی
نانک آکھے راہ پر چلنا مال تن کس کو سنجھائی

مطلب۔ تیرے بدن میں کیچڑ کیا ہے تیرے ہی عیب۔ اور اس میں مینڈک
کیا ہے تیرا ہی دل۔ اس عیبوں کے کیچڑ میں لت پت ہونے والے مینڈک
کے سر پر کنول کا پھول کھل رہا ہے۔ بھنورا ہر وقت اس پھول پر بیٹھ کر اپنی
پیاری پیاری آواز سے بلاتا ہے کہ لے کیچڑ میں لت پت ہونے والے مینڈک
ذرا اس کیچڑ کو چھوڑ کر ادھر تو آ اور دیکھ تیرے سر پر کیسا خوشنما کنول پھول
کھل رہا ہے مگر سچ ہے کہ اس کنول پھول کی خوشبو سے وہی لوگ مستفیض

ہوتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ آپ سمجھائے۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کو سمجھاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر عمل کرتے ہیں اور جو اُس خداوند قدوس کی آواز کو اس کان سے سنکر دوسرے کان سے نکال دیتے ہیں یقین سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ کا ایسے لوگوں سے کچھ بھی تعلق نہیں رہتا مبارک ہیں وہ جو خدا کے مقبول ہیں اور خدا کے مقبول بندوں کی یہ نشانی ہے کہ وہ ایک خدا کی پوجا کرتے ہیں تیس روزے رکھتے ہیں۔ اور پانچوں وقت کی نمازیں پڑھتے ہیں اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں خداوند تعالیٰ انہیں شیطانی شر سے محفوظ رکھتا ہے اب اس سے اندازہ لگا لو کہ ایسا عقیدہ رکھنے والا ہندو ہو سکتا ہے یا مسلمان۔ ہم خود کچھ نہیں کہتے۔ اسی پر اکتفا نہیں ہے آگے چلکر حضرت باوا صاحب گرنٹھ صاحب آدمی راگ محلہ پہلا میں فرماتے ہیں :-

پنج وقت نماز گزاریں پڑھو کیتیب قرآن
نانک آکھے گور سدھی رہیو پینا کھان

مطلب۔ پانچوں وقت کی نمازیں پابندی سے پڑھو اور قرآن کریم کی تلاوت بھی باقاعدہ کرو۔ نانک کہتا ہے کہ ہر وقت قبر تجھے آواز دے رہی ہے اور تمہارا کھانا پینا اور نفسانی خواہشات بڑھتی پڑے کے پڑے رہ جائیگی نہیں کہہ سکتے کہ کس وقت موت آجائے گی۔ اس لئے پانچوں وقت کی نمازوں کی پابندی اور قرآن کریم کی تلاوت سے کبھی روگردان نہیں ہونا چاہیئے۔ یہاں گور (قبر) کا لفظ بھی صاف ہے۔ باوا صاحب نے یہ نہیں کہا کہ نانک آکھے مڑی سدھی رہیو پینا کھانا۔ بلکہ اسکی بجائے یہ کہا کہ نانک آکھے ”گور“ سدھی رہیو پینا کھانا۔ اب خود دیکھ لو کہ گور (قبر) میں کون لوگ جاتے ہیں وہ جو دفنائے جاتے یا جلائے جاتے ہیں۔ اور جو دفنائے جاتے ہیں وہ کون ہوتے ہیں ہندو یا مسلمان۔ اسی سے سمجھ لو کہ باوا صاحب کس عقیدے کے پابند تھے۔ اسی پر اکتفا نہیں ہے۔ آگے چلکر حضرت باوا صاحب تاریخ

گورو خالصہ صنفہ بھائی گیان سنگھ جی گیانی کے صفحہ ۵۵ پر فرماتے ہیں :-

جمع کر نام دی پنج نماز گزار

باہموں نام خدا بیدے ہو میں بہت خوار

اللہ تعالیٰ کے نام کی جمع کرو بے سینار ام کہنے سے نہیں۔ بلکہ باقاعدہ پانچوں وقت کی نمازوں کی پابندی سے۔ کیونکہ بغیر اس کے ذلت اور خواری ہی ہے۔ اس جگہ دیکھ لو کہ باوا صاحب نماز کے لئے کس قدر ضروری ہدایت فرماتے ہیں۔ پھر آگے چلکر باوا صاحب بے نمازوں کے لئے سخت وعید بتلاتے ہیں۔ آپ جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۲۲۰ پر لکھتے ہیں :-

لعنت بر سر تنہاں جو ترک نماز کریں

تھوڑا بہت اکٹھیا ہتھوں ہتھ گویں

مطلب۔ ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے جو نماز کو ترک کرتے ہیں جو کچھ تھوڑا بہت کہا۔ گویا اس کو بھی دست بدست ضائع کر رہے ہیں یہ باتیں نہایت ہی وضاحت اور صداقت و کمال صفائی کے ساتھ اس طرف رہنمائی کرتی ہیں کہ حضرت باوا صاحب دراصل کس عقیدہ کے قائل تھے۔ دوستو! اب یہ صاف معلوم ہو گیا کہ حضرت باوا صاحب ہندو نہ تھے گرنہ صاحب میں حضرت باوا صاحب کا قول بالکل صاف اور کھلا ہے اور اس امر سے کوئی بھی گرنہ پڑھنے والا ایک طرفۃ العین کے لئے بھی انکار نہیں کر سکتا۔ گرنہ صاحب سری راگ محلہ پہلا چھوٹا سا ئز صفحہ ۲۱ میں شری گورو صاحب فرماتے ہیں۔ وہی خدا کے مقبول ہیں جو ایک کی پوجا کرتے تیس روزے رکھتے اور پانچوں وقت کی نمازیں پڑھتے ہیں۔ جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۱۴۳

نانک آکھے رکن دین سچے سُنو جواب

صاحب دامنہ مایا لکھیا وچ کتاب

دنیا دوزخ اور چڑھے جو کلمے نہ کلمہ پاک
مکروہ تریہے رو چڑھے بیچ نماز طلاق
لقمہ کھائے حرام راستے چڑھے عذاب
جوراء شیطان گم تھیے سو کیونکر کریں نماز
آتش دوزخ لاویہ پایا تنہا نصیب
بہشت حلالی کھاوناں کیتا تنہا پلید
نانک آکھے رکن دین کلمہ سچ پہچان
اگر روح ایمان دی جو ثابت رکھے ایمان

حضرت باوا صاحب اس جگہ صاف فرماتے ہیں۔ اسے رکن دین سچی سچی
باتیں دل کھول کر سنو یہ میری باتیں نہیں ہیں بلکہ خدا تعالیٰ کا فرمان ہے اور
قرآن مجید میں یہ لکھا ہوا ہے۔ بیشک وہ لوگ اس دنیا میں ہی دوزخ خرید
لیتے ہیں جو کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کہہ کر خدا
کے پیاروں میں شامل نہیں ہوتے۔ اور دوزخوں سے متہ پھیر لیتے ہیں
اور نمازوں کے تارک ہو جاتے ہیں۔ بیشک ایسے لوگوں کا کھانا اور پینا
مکروہ ہے کیونکہ انھوں نے خدا کے عذاب کو خرید لیا ہے۔ بیشک جن
لوگوں کو شیطان نے گمراہ کیا وہ نمازوں سے دور ہو گئے۔ ہاں انھوں
نے اپنی قسمت کو دوزخ کی آگ کے حوالہ کر دیا۔ بیشک بہشت کی نعمتوں
کو انھوں نے اپنے ہاتھوں اپنے اوپر حرام کر لیا۔ اسے رکن دین ننانک یہ
کہتا ہے کہ کلمہ کو حق جانو بیشک یہ ایمان کی روح ہے جس سے ایمان ثابت
رہتا ہے۔

غور کرو کہ اس جگہ حضرت باوا صاحب نے شیطان کا پیروکن لوگوں کو
ٹھہرایا ہے۔ پھر گرنفقہ صاحب آدے کے صفحہ ۲۷۸ پر یہ لکھا ہے اور ہمارے سکھ
دوست ضرور ان شلوکوں کو پڑھتے ہوں گے۔ مگر خدا جانے ان شلوکوں پر کیوں

توجہ نہیں فرماتے۔ وہ شلوک یہ ہیں۔
 فرید بے نماز اکتیا ایہ نہ بھلی ریت۔ کدی چل نہ آیا پنجے وقت مسیت
 اٹھ فرید اوضو سادہ صبح نماز گزار۔ جو سرسائیں نہ نویں سو سرکپ اتار
 جو سرسائیں نہ نویں سو سرکچے کاٹیں۔ گنتی ہیٹھ جلائیے بالن سندے تھلیں
 گرنتھ صاحب آدایک ایسی کتاب ہے کہ جسپر ہمارے سکھ دوستوں کا یہ
 عقیدہ ہے کہ اس کے ایک حرف سے روگردانی کرنے سے بھی انسان خدا کی
 رضا مندی سے دور ہو جاتا ہے۔ یہ شلوک صاف پنجابی زبان میں ہیں مگر
 تاہم میں اس کا سادہ سادہ اردو ترجمہ ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔ ”اے فرید۔
 بے نمازی کتنے کی طرح ہے۔ اور نماز کا تارک ہونا بہت بُرا ہے۔ بخس ہے
 وہ جو نماز کے لئے مسجد میں نہیں آتا۔ فرید اجلدی اٹھ اور وضو کر۔ اور مسجد
 میں جا کر نماز پڑھ۔ کیونکہ جو سر نماز میں اپنے خالق و مالک کے سامنے نہیں گزرتا
 وہ اڑ اٹے جانے کے قابل ہے۔ جو سراپنے خدا کے حضور نماز میں نہیں گزرتا
 وہ کس کام کا۔ ایسا مغرور سر تو اتار کر مانڈی کے نیچے جلائے جانے کے قابل
 ہے۔“ اب ہم نہیں سمجھنے کہ ان کھلی کھلی اور صاف صاف اور واضح واضح ہدایات
 کے سامنے کس طرح انکار کی گنجائش ہو سکتی ہے۔ دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے
 دوستوں کو گرنتھ صاحب کے ان شلوکوں پر چلنے کی توفیق دے۔ تاکہ ہم
 اس روگردانی کرنے سے اس سزا کے مستحق نہ بٹھریں جو روگردانی کرنے
 والوں کے لئے مقرر کی گئی ہے۔ حضرت باوانانک صاحب کے روم روم میں
 اسلام اس قدر سرایت کر چکا تھا۔ کہ سولے تلاوت قرآن کریم۔ ۱۰۱ ایسی نماز
 وغیرہ کے آپ کو کوٹلی اور چیز نہ بھاتی تھی۔ چنانچہ آپ جنم ساکھی کلاں جو کھوں
 میں سب سے پُرانی اور قدیم جنم ساکھی کے نام سے مشہور ہے کے صفحہ ۲۲۱ سطر
 پر نہر باتے ہیں۔

لعنت بر سر تنہاں جو ترک نماز کریں۔ تھوڑا بہنا کھٹیا ہتھوں ہتھ گوبن

حضرت بادا صاحب فرماتے ہیں کہ ان لوگوں پر لعنت ہے جو نمازوں کے تارک ہو گئے۔ جو کھوڑا بہت کمایا تھا گویا اسکو بھی دست بدست ضائع کر رہے ہیں۔
 اللہ اس شخص کے دل میں خداوند تعالیٰ نے کس طرح اسلام کی تعلیم کو کوٹ کوٹ کر بھر دیا تھا۔ اور نور ایمان سے آپ کا سینہ کیسا منور ہو چکا تھا۔ پیارو کیسی کھلی کھلی اور واضح واضح باتیں ہیں ہمارے وہ دوست جو یہ فرماتے ہیں کہ بادا صاحب ہندو تھے۔ میں ان دوستوں کی خدمت میں کمال عزت و احترام سے یہ عرض کرتا ہوں کہ وہ ازراہ کرم شری گرتھ یا جنم ساکھی سے یہ دکھلا دیں کہ شری گورونانک دیوجی ہمارا ج نے گائتری اور سندھیا وغیرہ کی نسبت یہ فرمایا ہو کہ جو لوگ سندھیا اور گائتری کے تارک ہیں وہ دوزخ کا ایندھن ہوں گے۔ بلکہ سندھیا اور گائتری کے متعلق گرتھ صاحب میں لکھا ہے۔

متوا استر سندھیا کرے دی چار
 نانک سندھیا کرے من کہی
 جیونہ ملے مرے جننی وارو وار (دار بہا گڑا)

سندھیا تہین کرے گائتری بن بوجھے دکھ پایا (سورٹھ)
 مطلب۔ گرتھ میں لکھا ہے کہ انسان بے فائدہ سندھیا وغیرہ کرتا ہے کیونکہ سندھیا کرنے سے تسلی اور اطمینان قلب نصیب نہیں ہوتا۔ ہاں تناسخ کے وہم میں پڑا بھٹک رہا ہے ایسی گائتری سے کیا فائدہ۔ جس میں سوائے دکھ اور تکلیف کے اور کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

نماز کے متعلق حضرت بادا صاحب کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیے :-

لعنت بر سر تنہاں جو ترک نماز کریں
 جنم ساکھی ص ۲۲۱ سطر ۲۹ یعنی جو لوگ نماز کے تارک ہیں وہ لعنتی ہیں مگر

دوسری طرف گائتری کے متعلق باوا صاحب کا فتویٰ ملاحظہ کیجئے کہ ”اس کے کرنے سے انسان دُکھوں اور تکلیفوں میں پڑتا ہے“ ایک چیز کے نہ کرنے سے دُکھوں میں مبتلا ہوتا ہے۔ اور دوسری کے کرنے سے مصیبت میں گرفتار ہوتا ہے۔

بتلایئے اب ہم باوا صاحب کو مسلمان کہیں؟ یا ہندو؟ آپ خود ہی فیصلہ کر لیجئے۔ عیاں را چہ بیاں۔ نہ صرف باوا صاحب دوسروں کو ہی اسلام کی تلقین فرماتے۔ بلکہ خود اسلام کے حرفِ حرف پر عامل اور عالمِ عمل تھے چنانچہ جنم ساکھی کلاں جو سب سے پُرانی جنم ساکھی ہے کے صفحہ ۲۰۳ سطر ۲۵ میں لکھا ہے:-

کن وچ انگلیاں پائی کے تب نانک دتی نانگ
یعنی ”باوا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کاتوں میں انگلیاں ڈال کر اذان دی“
فرمایئے ہم کس کس حوالہ سے انکار کر سکتے ہیں۔ سکھ صاحبان آپ ہی انصاف سے جواب دیں کہ ان حوالہ جات کی موجودگی میں ہم حضرت باوا صاحب کو ہندو کہیں یا مسلمان؟ میکہ دوستو جن کتب کے حوالہ جات میں دے رہا ہوں وہ آپ ہی کے مطبع کے چھپے ہوئے اور مسلمات سے ہیں۔ پھر سکھوں کی اس معتبر کتاب یعنی وارن بھائی گورداس جی کے مکتبہ میں لکھا ہے:-

بابا گیا بغداد نوں باہر جا کیا استھاناں

اک بابا اکال روپ دوچار بابی مرداناں

دتی نانک نماز کر سن سمان ہو یا جہاناں

واراں بھائی گورداس جی جو سکھوں کی نہایت ہی معتبر کتاب ہے کے

مصنف لکھتے ہیں۔ ”بابا یعنی حضرت باوانانک رحمۃ اللہ علیہ بغداد گئے اور بغداد کے باہر اپنا ڈیرہ لگایا۔ ایک حضرت باوانانک اور دوسرا ان کے ساتھ بھائی مرہانہ تھا۔ وہاں جا کر نہایت ہی سربلی اور پیاری آواز کے ساتھ اذان

دی اور نماز پڑھی۔ اذان دینے اور نماز پڑھنے کی آواز ایسی سبیلی اور دلربا تھی کہ لوگ سنکر حیران رہ گئے۔

پیارا باب اس سے بڑھ کر حضرت بابا صاحب کے اسلام کے لئے اور کونسی معتبر گواہی ہو سکتی ہے۔ مگر نہ جہنم ساکھی تاریخ گورو خالصہ راں گورو اس جی۔ غرض کہ جس قدر کھوئی مسئلہ اور معتبر کتب ہیں۔ وہ کل کی کل حضرت بابا صاحب کے اسلام پر اپنی مواہیر ثبت کرتی ہیں۔ جہاں تک حقانیت کا تعلق ہے وہاں تک تو بابا صاحب کا اسلام انظر من اشمس ہے۔ باقی رہا ضد اور ہٹ کا سوال۔ سو اس کا علاج تو کسی کے پاس بھی نہیں ہے + پھر جہنم ساکھی کلاں صفحہ ۵۶۲ سطر ۴ میں لکھا ہے کہ ”ناں سری گورو جی نے اونچی سرنال بانگ دتی۔“ آپ خیال فرمائیے کہ اونچی آواز سے اذان کہنا یہ کن لوگوں کا کام ہے۔ آپ ہرگز کہیں نہیں پاؤ گے کہ حضرت بابا صاحب نے اونچی اونچی آواز سے سندھیا یا گائتری کا پاٹ کیا ہو۔ اب خیال کیجئے جو شخص اونچی اور میٹھی آواز سے اذان دیتا ہے اور جس کی میٹھی میٹھی اور پیاری پیاری آواز سنکر لوگ سرور سے مست ہو جاتے ہیں۔ خدا را آپ خود ہی غور فرماویں کہ ہم ایسے شخص کو ہندو کہیں یا مسلمان۔ خدا ہم سب لوگوں کو حضرت باوانانک کی طرح اونچی آواز سے اذان دینے کی توفیق دے۔ آمین +

پھر جہنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۶۷ میں یہ لکھا ہے کہ ”بابا صاحب سید پور گاؤں میں نواب کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں گئے۔“ اب دیکھو کہ نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں جانا یہ کن لوگوں کا کام ہے۔ مگر بعض لوگوں نے اس واقعہ کی اہمیت کو کم کرنے کے لئے یہ بھی لکھ دیا ہے کہ پہلے تو بابا صاحب نماز پڑھنے نواب صاحب کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور قاضی امام بنا۔ پھر بابا صاحب نماز کی نیت توڑ کر الگ کھڑے ہو گئے تو قاضی اور نواب صاحب نے بعد میں دریافت کیا کہ آپ نے نیت نماز کیوں توڑی تو لکھا ہے کہ بابا صاحب نے یہ کہا کہ میں

نماز کس کے پیچھے پڑھنا۔ قاضی صاحب کا دھیان تو گھر میں تھا کہ جو گھوڑی نے
 بچہ دیا ہے وہ کہیں صحن کے کوئیں میں نہ گر پڑے۔ یہ قصہ صرف حضرت باوا صاحب
 کے نماز پڑھنے کے واقعہ کو چھپانے کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ مگر اس سے بھی
 ہمارے دوستوں کا مطلب سدھ نہیں ہوتا۔ کیونکہ ان دوستوں کے کہنے
 کے مطابق بھی حضرت باوا صاحب کو نماز سے انکار نہ تھا۔ اگر انکار تھا تو ان لوگوں
 کے ساتھ جو نماز کے وقت عدم حضور تھے اور جن کا خیال خدا کی ذات میں نہ تھا
 اس کی صاف ظاہر ہے کہ حضرت باوا صاحب نماز کے دل و جان سے
 گرویدہ تھے اور چاہتے تھے کہ نماز میں سوائے خدا کی ذات کے اور کسی طرف
 خیال نہ ہونا چاہیے نماز میں حضوری قلب کا ہونا ضروری ہے اور حضرت
 باوا صاحب نے نماز کی تعریف میں بہت سے شلوک اور اقوال تحریر فرمائے
 ہیں۔ مثلاً تاریخ گو رو خالصہ حصہ اول صفحہ ۵۵ پر باوا صاحب کا یہ شلوک
 درج ہے :-

جمع کر نام دی تیج نماز گزار

با جہوں نام خدا پیدے ہو میں بہت خوا

یعنی خدا کے نام کا توشہ جمع کر۔ پانچوں وقت کی باقاعدہ نمازوں کی ادائیگی

سے بدوں اس کے خواری ہے۔ اس سے آپ اندازہ لگائیں کہ حضرت باوا

صاحب کے دل میں نمازوں کی کیسی قدر عظمت تھی ۔

جیسی روزہ کی پابندی اسلام میں پائی جاتی ہے دیگر ادیان میں وہ باقاعدگی

ہم نہیں پاتے۔ اب یہ سمجھنا ہے کہ سکھ وھرم اس کے متعلق کیا کہتا
 ہے۔ محلہ پہلا وار آسا۔

او نہیں دنیا توڑے بدن

ان پانی تھوڑا کھایا

مطلب۔ وہ دنیا میں رہتے ہوئے بھی خدا کی جو ارجمت میں ہیں جو روزہ

کی پابندی کرتے ہیں۔ اب غور کیجئے کہ مذکورہ بالا حوالہ جات سے یہ امر ایک اور ایک دو کی طرح ظاہر ہے کہ حضرت باوا صاحب کے نزدیک وہی لوگ خداوند تعالیٰ کے اخصال اور نعمتیں اور برکتوں کے وارث ہیں جو ایک کی پوجا کرتے نمازیں پڑھتے اور روزے رکھتے ہیں۔ نو پیارے دوستو! ہم اگر ایسے شخص کو مسلمان نہ کہیں تو اور کیا کہیں۔ خدا ہمارے سکھ دوستوں کی رہنمائی فرمائے کہ وہ بھی حضرت باوا صاحب کے نقش قدم پر چلیں۔

پھر شری گرتھ صاحب آدمہ ۳ صفحہ ۲۰۶ پر یہ لکھا ہے :-

بے نمازوں سگ بھلے جو راتیں رہن سجاگ
دتی بانگ نہیں جاگدے تھے رہن نبھاگ

مطلب۔ بے نمازوں سے تو کتنے اچھے ہیں جو رات کو جاگتے رہتے ہیں۔ ان سے بڑھ کر بد قسمت کون جو اذان کی آواز پر بھی بیدار نہیں ہوتے +

آنحضرت ﷺ پر حضرت باوا صاحب کی عقیدہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل تمام دنیا خداوند تعالیٰ سے بیگانہ اور فسق و فجور میں مبتلا تھی۔ اگر ہندوستان میں بتوں کی پوجا کی جاتی اور وام مارگ مت کے ذریعہ علانیہ فسق و فجور اور بدکاری کا بازار گرم تھا تو عرب کی حالت اس سے بھی زیادہ قابل رحم تھی۔ وہاں علاوہ بتوں کی پوجا کے وہی آدمی قوم میں زبادہ بار سُوخ اور رئیس شمار کیا جاتا تھا جو پانی کی طرح شراب پیتا ہو اور حیوانوں کی طرح زنا کرتا ہو۔ اور وحشی درندوں کی طرح ظالم و سفاک ہو۔ غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور پر نور سے قبل کل دنیا ظلم و فسق اور بدکاری کا اکھاڑہ بنی ہوئی تھی حضور مقبولِ فداہ رُوحی کی قوت جاذبہ مقناطیسی اثر۔ پاک و اظہر نمونہ نے دنیا کو فسق و فجور ظلم و جور۔ بدکاری و گند و غیرہ کے تحت الشری سے نکال کر

پاکیزگی اور پھارت کی اٹاری پر لا کھڑا کیا۔ جہاں پہلے پانچ وقت شراب کے دور چلتے تھے وہاں اللہ اکبر کے نعرے بڑو بھگوانچ اُٹھا۔ جہاں ایک انسان دوسرے انسان کا جانی دشمن ہو رہا تھا۔ وہاں انھیں اخوت کی لڑی میں پرو دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدسیت کا یہ ادنیٰ سا کرشمہ تھا جس نے کل دنیا کی فضا کو بدل دیا۔ ہندوؤں اور سکھوں کے واجب الاحرام گورو بادوانانک صاحب نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک سیرت کا مطالعہ کیا تو آپ دل و جان سے قدام ہو گئے چنانچہ آپ گرنختہ صاحب آدھوٹا سا کُڑھنا^{۱۳} میں فرماتے ہیں :-

پیر پیغمبر سالک شہدے اور شہید
شیخ مشائخ قاضی ملاں و درویش رسد
برکت تنکی اگلے بو پڑھتے رہن درود

مطلب۔ حضرت بادوانانک صاحب فرماتے ہیں کہ جس قدر پیر۔ پیغمبر۔ سالک اور شہداء اور شیخ و مشائخ اور قاضی و ملاں و درویش وغیرہ ہوئے ہیں۔ بیشک اللہ تعالیٰ کے حضور وہی بابرکت ہیں جو درود شریف یعنی اللہم صلی علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم اناک حمید مجید کا ورد کرتے رہتے ہیں۔ اب خدا را غور کرو۔ اس طرح درود کی تاکید کرنے والے اور درود شریف کو اللہ تعالیٰ کی برکت و انوار کا جاذب کہنے والے کے متعلق ہم ایک منٹ کے لئے بھی یہ خیال کر سکتے ہیں کہ وہ نعوذ باللہ مسلمان نہ تھے۔ ان کھلی کھلی شہادتوں سے انکار کرنا قطعی مشکل ہے۔ خدا را غور کرو۔ نماز۔ روزہ۔ قرآن مجید اور درود شریف سے ایسی خالص اور بے لاگ محبت رکھنے والے اور درود شریف کو تمام برکات و انوار کا جاذب کہنے والے کے لئے کبھی ایک طرفۃ العین کے لئے بھی یہ خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ وہ اسلام سے تعلق نہ رکھتا تھا۔ ہرگز ہرگز نہیں۔ پھر اسی پر بس نہیں ہے آگے چل کر گرنختہ صاحب کا ایک ایسا زبردست شلوک ہے

جو نہایت آسانی سے ان تمام شک و شبہات کو دور کر دیتا ہے اور حضرت
یاوا صاحب کا اسلام نہایت ہی صفائی اور عمدگی سے ایک حق کے دلدادہ کے
سامنے پیش کرتا ہے چنانچہ گرنٹھ صاحب صفحہ ۲۹۷ میں یہ لکھا ہے:-

اٹھے پہر بوندے رہن کہا ون سڈڑے سول
دوزخ پوندے کیوں رہن جاں چیت نہ آوے سول

مطلب۔ وہی لوگ ہر وقت دکھوں میں مبتلا اور سرگردان رہتے ہیں اور حد سے
زیادہ تکالیف اٹھاتے ہیں اور وہی لوگ اپنے آپ کو دوزخ کے پُر درختے
ہیں جو ”ماسول“ کو یاد نہیں کرتے۔ اب دیکھو یہ کیسی واضح اور کھلی کھلی شہاد
ہے۔ اب ہم نہیں سمجھتے کہ اس شہادت سے بڑھ کر اور کونسی شہادت ہو سکتی
ہے۔ کیا حضرت یاوا صاحب نے کہیں یہ بھی شلوک کہا ہے کہ وہ لوگ تکالیف
اور مصائب میں سرگردان رہتے ہیں جو برہما اور شوجی وغیرہ کو یاد نہیں کرتے
جاؤ تمام گرنٹھوں وغیرہ کو ٹٹولو۔ آپ ہرگز ہرگز کوئی ایسا شلوک نہیں پاؤ گے
صرف اسی پر اکتفا نہیں۔ آگے اور ملاحظہ فرمائیے۔ جنم ساکھی بھائی بالا کے صفحہ
۱۹۶ پر یاوا صاحب کا یہ ارشاد بھی قابل غور ہے:-

سنو پیچمبر مصطفیٰ تہدے چارے یار

عمر خطاب۔ ابوبکر۔ عثمان علیؓ و چار

چاروں یار مسلی چار مصلے کیں

پنچواں نبی رسول ہے جس کیتا ثابت دین

مطلب۔۔ لوگو۔ سنو۔ وہ پیغمبر خدا کو بہت پیارا ہے۔ جس کے چار احباب
ہیں۔ حضرت عمر و ابوبکر۔ عثمان۔ علی رضی اللہ عنہم۔ اور پانچویں نبی رسول
ہیں جنہوں نے دین کو ثابت کیا +

پھر اور ملاحظہ ہو جنم ساکھی مذکور صفحہ ۱۲۴

اللہ تعالیٰ نے محمد مصطفیٰؐ نوں دنیا دے او دھار واسطے بھیجا۔

مطلب - خداوند تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کی اصلاح کے لئے بھیجا +

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روحانی فیض اور صفائی قلب کے متعلق پھر حضرت باوا صاحب جیم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۳۰۴ میں لکھتے ہیں :-
”تاں پھر پیغمبر نوں جبرائیل لے گیا۔ اور اُنہاں دیاں پردے وچ پیغمبر نال خداوند تعالیٰ سے گلاں ہو یاں۔ اور پردے وچ خدای شبیبہ و سدی سی۔ تاں آواز ہوئی۔ اے پیغمبر میری تیری شبیبہ نہیں۔ توں میری شبیبہ ہیں۔ تاں تے اپنے روپ دی صورت سب جگہ ہے مگر صاف شیشے وچ نظر آوندی ہے۔ اسی طرح میں سب جگہ ہاں۔ اور تیرا آئینہ صاف ہے اور تیرے وچ میری شبیبہ نظر آوندی ہے“ +

خیال فرمائیے اس جگہ حضرت باوانانک صاحب نے کس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدسیت اور طہارت اور صفائی کو آشکارا کیا ہے عبارت بالکل صاف ہے جس کا لفظی ترجمہ بدوں کسی کھینچ تان کے یہ ہے۔
”پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جبرائیل لے گیا۔ پردہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خداوند تعالیٰ سے کلام ہوا۔ اور پردہ میں خداوند تعالیٰ کی صورت نظر آرہی تھی تو پھر آواز آئی کہ پیغمبر میں تیری صورت نہیں۔ بلکہ تو میری صورت ہے (یعنی تو میری محبت کے رنگ میں اس طرح رنگین ہے جس طرح آگ اور لوہا ایک ہو جاتا ہے) اگرچہ میری صورت تو سب جگہ ہے مگر آپ کا قلب بالکل صاف و شفاف اور مٹھر ہے۔ اس لئے میری صورت آپ کے مصفا شفاف آئینہ سے ہی صاف اور عمدہ نظر آتی ہے“ +

روحی
جلے غور ہے باوا صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم (فداء)

کی صورت خدا کی صورت۔ گویا ان کو ماننا خدا کو ماننا ہے۔ اس کے درشن خدا کے درشن۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آئینہ صاف و شفاف اور مطہر ہے اس لئے اس میں خداوند تعالیٰ کی صورت صاف دکھائی دے رہی ہے اور جو شخص خدا کے درشن کرنا چاہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاف و شفاف آئینہ ہی سے خدا کے درشن کر سکتا ہے ۛ

اب حضرت باوا صاحب کا ارشاد صاف ہے کہ اس وقت اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کو حاصل کرنا چاہے۔ خدا کی معرفت سے فیضیاب ہونا چاہے تو اس کی ایک ہی راہ ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ پر چلے اور کوئی راستہ اس وقت خدا تک پہنچنے کا نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آئینہ دل اس قدر صاف اور شفاف ہے کہ اسی کے ذریعہ ہی ہی خدا کی زیارت ہو سکتی ہے۔ اس کے علاوہ اور سب شیشے بے نور اور دھندلے ہو چکے ہیں۔ مطلب یہ کہ اب صرف دین اسلام پر چلکر ہی نجات ابدی اور بہشت بریں اور خدا کی رضا جوئی حاصل ہو سکتی ہے ورنہ اور سب راہیں بند ہیں ۛ

کیا حضرت باوانانک صاحب کے دل میں اسلام کی عت اور اسلام پر گرویدگی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے آپ کا دل عت و عظمت سے بھر پور ہونا اب بھی کسی تشریح کا محتاج ہے؟ اور ملاحظہ ہو۔

ہندوؤں کے نزدیک تمام دیوتاؤں سے بڑا دیوتا برہما ہے۔ ہندوؤں کا عقیدہ ہے کہ اس وقت زمین پر کچھ نہ تھا۔ مگر برہما تمام دُنیا سے پہلے برہما پیدا ہوا۔ چاروں ویدوں کا گیان سب سے پہلے برہما پر اترا۔ تمام پران اور شاستر اس امر پر متفق ہیں کہ سرشٹی میں سب سے اول برہما کا ظہور ہوا۔ برہما تمام دیوتاؤں کا مہادیوتا۔ تمام رشیوں کا مہارشی۔ تمام سوامیوں کا

ہما سوامی۔ تمام گیانیوں کا ہما گیانی تھا۔ اس کے چار منہ تھے۔ ایک سے رگ
دوسرے سے یجر۔ تیسرے سے سام۔ چوتھے سے اتھروید کا ظہور ہوا۔ اور اسی
رشیوں کو ویدوں کا گیان دیا۔ گویا ہندوؤں کے نزدیک مخلوقات میں سب سے
بلند درجہ برہما کا ہے۔ اور اس کے بعد روشن اور ہمیش ہندوؤں کے
بڑے دیوتا مانے جاتے ہیں۔ ویسے تو ہندوؤں کے ۳۳ کروڑ دیوتا ہیں مگر ان
میں سب سے بڑا برہما اور اس کے بعد روشن اور ہمیش کا درجہ ہے مگر حضرت
باوا صاحب فرماتے ہیں کہ برہما اور روشن اور ہمیش ان تین اکابر دیوتاؤں کی
سب خوبیاں جو ان میں الگ الگ تھیں وہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
(فداہ روحی) میں ایک جگہ جمع تھیں۔ چنانچہ جنم ساکھی بھائی بالا کلاں صفحہ ۲۰۴
سطر ۲۳ میں لکھا ہے:-

اول خود خدائی سی قدرت نور کھائے
برہما۔ روشن۔ ہمیش تین پھر قدرت لئے بنائے
راجس۔ ساسک تا مسی ایہا گن ات کیں
تینوں مل غلیظ ہوئے تانتے بھی زمین
اول آدم ہمیش ہوئے دو جا برہما ہوئے
تیجا آدم ہما دیو محمد کہے سب کوئے

اس جگہ باوا صاحب فرماتے ہیں کہ برہما۔ روشن۔ ہمیش جو ہندو
صاحبان کے نہایت جاگرو اور نہایت عظیم الشان دیوتا ہو گزرے ہیں۔
حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان تمام
ہما پرشوں۔ ہما تماؤں۔ ہما گیانیوں کے صفات جمع تھے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم جامع جمیع صفات کاملہ تھے۔ اور وہی ہما دیو یعنی ست دیوتاؤں سے بڑے تھے
اس سے آپ اندازہ کر لیں کہ حضرت باوا صاحب کا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم (فداہ روحی) پر کیسا زبردست ایمان تھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے

کہ نہ صرف بنی اسرائیل کے کل انبیاء کی کل صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع تھیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کل دنیا کے ہمارے شہنشاہوں ہمارے اور ہمارے گناہوں کے صفات اپنے اندر لئے ہوئے تھے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے

حسن یوسف دم عیسیٰ بد بیضا داری

آنچه خوباں ہمہ دارند تو تنها داری

خدا کرے میرے سکھ بھائی شری گرنہ صاحب و جنم ساکھی کے ان قابل قد
اقوال کو میری طرح کھنڈے دل سے غور کر سکیں۔ خدا انھیں توفیق دے +

حج کعبہ اور باوانانک صاحب

صاحب توفیق دیندار۔ اور خدا کے مومن بندوں کے لئے حج کعبہ فرض ہے۔ حضرت باوا صاحب جس زمانہ میں پیدا ہوئے ان دنوں بار برداری اور سفر کے لئے یہ سہولتیں نہ تھیں جو ہمارے زمانہ میں ہیں ان دنوں تو جب کوئی دو تین سو کو س کے سفر پر روانہ ہوتا تھا تو رشتہ دار اسی وقت روپیٹ لیا کرتے تھے کہ خدا جانے اب یہ زندہ سلامت واپس بھی آئے گا یا نہیں۔ مگر باوا صاحب ایسے پر آشوب زمانہ میں یصد شوق حج کعبہ سے مشغول ہوئے اور خدا کے اذن اور حکم سے حج کعبہ سے فیضیاب ہوئے۔ جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۱۳۴ پر حضرت باوا صاحب کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ اہام ہوا۔ اے نانک حضرت مکہ مدینہ کا حج کر۔ اب اس حکم کو پا کر حضرت باوانانک صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان تمام مشکلات کی پروا نہ کرتے ہوئے عازم حج ہوتے ہیں اور خلوص نیت اور صدق قلب سے حج کعبہ کو جاتے ہیں۔ اس امر واقعہ سے کون انکار کر سکتا ہے۔ پیار و راستی کبھی چھپائے نہیں جھپتی۔ اگر باوا صاحب ہندو مذہب سے لگاؤ رکھتے تو آپ بجائے حج کعبہ کے عقیدہ مندانا

رنگ میں ہر دو اور کانشی کی یا ترے سے تفتیبض ہوتے۔ غور کرنے کی بات ہے کہ حضرت باوا صاحب کے عہد میں راستے کس قدر کٹھن اور دشوار تھے۔ ایسی نازک حالت میں بال بچہ کے پیار اور محبت رشتہ داروں کے تعلقات کی پروانہ کر کے نگہ شریف میں جاتا۔ اور تقریباً ایک سال تک وہاں اقامت پذیر رہنا یہ امر بدوں محبت اور اخلاص کے کیسے ہو سکتا ہے ؟ پھر جنم ساکھی کلاں صفحہ ۲۰۷ سطر ۲۵ اور وارن بھائی گورداس جی میں لکھا ہے :-

جناب بادانانک صاحب علیہ الرحمۃ کا حج پر تشریف لے جانا سکھوں اور مسلمانوں ہر دو کے نزدیک ثابت شدہ ہے۔ یا یہ کہ جب کچھ مسلمات میں بادا نانک کا حج پر جانا تاریخی رنگ میں بھی تسلیم کیا گیا ہے تو مسلمانوں کا اس سے انکار کرنا ضروری نہیں۔ کچھ مسلمات میں حج پر جانے وقت بادانانک صاحب کی جو کچھ ہیئت کذائی سکھ کتب میں بیان کی گئی ہے۔ اس سے ثابت ہے کہ بابا صاحب صرف صدق نیت اور اسلامی پہلو کو مد نظر رکھ کر حج کعبہ کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ واراں بھائی گورداس جی صفحہ ۱۳ میں لکھا ہے۔

بابا پھر کے گیا تیل بستر دھارے بن والی
عصا ہتھ کتاب کچھ کوزہ بانگ مصل درباری
بیٹھا جائے مسبت وچہ تھتھے حاجی حج گذاری

یعنی حضرت باوا صاحب رحمۃ اللہ حج کعبہ کے لئے عازم مکہ ہوئے۔ نیلے کپڑے پہن کر ولی بن کر لافٹ میں عصا بخل میں قرآن مجید کوزہ وضو کرنے کے لئے پاس رکھا۔ اور نماز پنجوقتہ ادا کرنے کے لئے مصلیٰ تھا۔ اس ہیئت کذائی میں سفر کرتے کرتے آخروں میں پہنچ گئے۔ جہاں حاجی لوگ حج گزارنے کے لئے جاتے ہیں یعنی خانہ کعبہ میں۔ بعض لوگوں کا جو عموماً سکھ اور ہندو ہو سکتے ہیں یہ خیال ہے کہ ہو نہ ہو۔ باوا صاحب عرب میں سیاحت کے لئے گئے تھے۔ اور چونکہ ان کے ایام میں مذہبی پہلو سے مکہ شریف ہی زیادہ تر شہرت پذیر تھا۔ اس واسطے وہی شہر ان

عزم کا مرحلہ اول رہا۔ اس تو صبح سے منکرانِ حج یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ کہ گویا حضرت باواجی کا مکہ جانا عزمِ حج کے خیال سے نہیں تھا بلکہ محض سیاحانہ نظر سے تھا بعض یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ عرب میں کسی غیر مسلم کا جانا جیسا کہ اب بھی کسی مذہب کی مشکلات کا سامنا رکھتا ہے۔ باوا صاحب کے عہد میں بھی گوشت کی مشکلات سدرہ تھیں۔ اس واسطے انھوں نے حاجیوں کا لباس پہنا۔ قرآن پاک بغل میں لٹکایا۔ نماز ادا کرنے کے لئے مصلیٰ بھی ساتھ لیا۔ اور وضو کے لئے کوزہ بھی لیا۔ اور مردانہ رفیق تھا۔

منکرین کی توضیحات بالا بجائے اس کے کہ حضرت بابا نانک جی کے عزمِ عرب مکہ کو محض سیاحانہ رنگ دے کر مخدوش ثابت کریں۔ اُلٹ اس کے

ان کی صحیح نیت کی مؤید ہیں۔ ہمارا اور منکرین دونوں کا یہ خیال ہے کہ بابا جی خدا رسیدہ بزرگ تھے۔ موحد تھے۔ استنباز تھے۔ راست عمل تھے۔ بالفرض اگر وہ سیاحانہ عزم ہی رکھتے تھے تو ایسے پاک فطرت شخص کا مسلمانوں کی طرح سوانگ بھر کر مصلیٰ اور کوزہ پاس رکھ کر عرب یا مکہ شریف میں جانا ان کی نیک نیتی اور راستبازی کے صریح خلاف ہے۔ نیک اور خدا رسیدہ شخص ایسا بھیس نہیں بدل سکتا۔ چہ جائیکہ مردانہ جو دراصل مسلمان تھا۔ ان کا ندیم قدیم اور قریباً ہم راز تھا۔ اس تصنع کی صورت میں اس پر باوا صاحب کی نیک نیتی اور خدا پرستی۔ راستبازی کا جو کچھ اثر ہو سکتا ہے وہ مخفی نہیں +

پیر کا مرید کی معیت میں سفر کرنا۔ اور اصلیت کو ظاہر نہ کرنا نعوذ باللہ مراد ہے اس بات کا کہ حضرت بابا جی باوجود ہندو ہونے کے یا باوجود سکھ مت رکھنے کے خود کو اس سفر میں مسلمان ظاہر کرتے رہے۔ اور اخیر تک مسلمانوں کو پناہ بخدا باوجود اس تقدس اور راستبازی کے دھوکا میں رکھا حاشا وکلا ایسے نیک فطرت شخص سے کبھی بھی یہ توقع نہیں کی جاسکتی +

ہماری رائے میں اس وقت تک جو کچھ مسلمات سکھ مذہب کے اس بارے

میں پیش کئے گئے ہیں۔ وہ خاص طور پر یہ ثابت کرتے ہیں کہ حضرت باوا جی کا ایام حج میں عرب میں جانا۔ مکہ میں ٹھہرنا۔ اور حج کرنا بجائے خود یہ ثابت کرتے ہیں کہ باواجی محض حج کے لئے گئے۔ مکہ میں ٹھہرے۔ اور حج کر کے واپس آئے۔

یعنی سکھوں کے مسلمات جیسا کہ جنم ساکھی کلاں میں لکھا ہے
آکاش بانی کہ باواجی نے یہ عزم محض اہام کی وجہ سے کیا۔ ان کو العالم

ہوا کہ مکہ مدینہ کا حج کر۔ جنم تسلیم کریں گے کہ چونکہ باواجی خدا کے برگزیدہ تھے۔ اس واسطے ان کو العالم ہوتا تھا۔ ایسے شخص کے بعض افعال چونکہ محض ارادہ خدائی سے وابستہ ہوتے ہیں۔ اس واسطے نہ تو ہم انکار کر سکتے ہیں اور نہ سکھوں کو یہ جرات ہو سکتی ہے۔ کہ وہ اس عزم کو خدائی ارادے کے تحت نہ سمجھیں۔ یا یہ کہتے کہ جرات کریں کہ نعوذ باللہ باوا صاحب نے محض سیاحت کے خیال سے یہ آکاش بانی وضع کر لی ہو کہ حج پر جاؤ۔ اگر جنم ساکھی کی کوئی قیمت اور وقعت ہے یا کسی وقت تھی تو یہ ماننا چاہیے۔ کہ یہ عزم باوا صاحب کا محض قدرت کی تحریک سے تھا۔ میں سنتا ہوں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ممکن ہے کہ جنم ساکھی میں ملاوٹ کی گئی ہو۔ اور اس عزم کی بابت جو کچھ لکھا ہے وہ درست نہ ہو۔

اگر فی الواقعہ یہی بات ہے تو سب سے پہلے عزم حج سے انکار کرنا لازمی ہے مگر اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ یہ کہنا تو آسان ہے کہ باوا صاحب کی غرض اس سفر سے یہ یا وہ تھی۔ لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ باوا صاحب گئے ہی نہیں تھے۔ ان کا جانا ثابت ہے۔ جیسا کہ داران بھائی گورداس جی جو سکھ مذہب میں ایک مسلمہ کتاب مانی گئی ہے اور سکھوں میں یہ متفق شدہ امر تسلیم کیا گیا ہے کہ داران بھائی گورداس جی شری گوردگرتھ صاحب کی چابی ہے۔ یاد دوسرے الفاظ میں بدوں داران بھائی گورداس جی کے سکھ مذہب کی تکمیل نہیں ہو سکتی۔ اس میں یہ صاف الفاظ لکھے ہیں:-

بابا پھر کے گیا نیل بستر دھارے بن والی
عصا ہتھ کتاب کچھ کوزہ بانگ مصلی دھاری
بیٹھا جائے مسیت وچ جتھے حاجی حج گزاری

ان فقرات بالا سے روز روشن کی طرح ثابت ہے کہ باوا صاحب اسلامی غرض کے ادا کرنے کے لئے اسلامی ہیئت بنائے ہوئے اسلامی شکل و شماری دھار کر دوسرے الفاظ میں محض مسلمان ہو کر مکہ شریف میں تشریف لے گئے۔ پھر تاریخ گورو خالصہ مولفہ بھائی گیان سنگھ جی گیانی جو سکھوں میں مقرب سمجھی جاتی ہے کے گورکھی اڈیشن کے صفحہ ۲۶۲ پر یہ لکھا ہے کہ

”بابا جی جدے جا اترے۔ ایٹھے مائی خوا دی قیتوں پورب دے رخ دریا دے کنارے بابے دامکان ہے۔ اس نوں نانک قلندر باولی ہند داد اکھدے ہیں۔ عرب و حج باوا جی عصا۔ استادہ۔ کوزہ مصلیٰ (جائے نماز) کتاب (قرآن مجید) نیلے رنگ دے بستر۔ دلق دی ٹوپی (پیشبینہ کی ٹوپی لمبوتری جو اکثر صوفی لوگ پہنا کرتے ہیں) رکھدے سن نے اپنے ساتھیوں پاسوں بھی رکھا وندے سن۔

مطلب۔ حج کعبہ کے سفر میں حضرت باوا نانک صاحب وضو کے لئے کوزہ نماز پڑھنے کے لئے مصلیٰ۔ کتاب (قرآن مجید) نیلے رنگ کے کپڑے اور دلق یعنی پیشبینہ کی لمبوتری ٹوپی جو اکثر صوفیائے کرام پہنتے ہیں کو پہنتے تھے اور نہ صرف خود ہی یہ مذکورۃ الصدر اشیاء کا استعمال کرتے بلکہ اپنے ساتھیوں سے بھی انھیں کی پابندی کراتے تھے۔

ہو سکتا ہے کہ کوئی دوست یہ کہدے کہ یہاں کتاب سے مراد قرآن مجید کیسے ہو گیا۔ ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس کوئی اور کتاب ہو۔ سو اس کے لئے ہمیں کہیں اور جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ بھائی کاہن سنگھ صاحب جو سکھ مذہب کے

مسلمہ عالم اجل ہیں۔ جن کا ثانی سکھ کیسینٹی میں ملنا مشکل ہے۔ وہ بھی اپنی مشہور تصنیف گو رمت پر بہا کر کے صفحہ ۱۴۱ پر سکھ لٹریچر میں کتاب سے مراد قرآن مجید ہی جانتے ہیں۔ اور پھر قرینہ اور سیاق و سباق بھی آخر کوئی چیز ہے ایک شخص حج کعبہ کے لئے جاتا ہے۔ کوزہ وضو کے لئے پاس ہے۔ مصلیٰ نماز پڑھنے کے لئے موجود ہے۔ نیلے کپڑے زیب تن کئے ہوئے ہیں تو بلاشبہ ایسے شخص کے پاس جو کتاب ہوگی۔ وہ قرآن پاک ہی ہوگا۔ منوسمرتی اور مہابھارت ہونے سے رہے۔ اور گرتھ صاحب بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ شری گورو بابا صاحب کے زمانہ کے بہت پیچھے جمع کیا گیا۔

اگر ہم اداران بھائی گورو اس جی کو مقدم رکھیں تو جنم ساکھی کلاں کی روایات کو مخدوش نہیں کہہ سکتے۔ بلکہ دونوں کا بالاتفاق ایک بیان کرنا ثبوت ہے اس بات کا کہ جو کچھ باواجی کے متعلق سفر عرب یا ادائے فریضہ حج کے متعلق روایات ہیں وہ قطعی درست ہیں۔

انہیں روایات کے سلسلہ میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جن دیگر گروہ حاجیوں کے ساتھ باواجی اس وقت دادی عرب میں سفر کر رہے تھے اپنے ساتھیوں اور ہم سفروں کو ہمیشہ درشتی اور نرمی سے یہ اننا سفر نیک ہدایات اور عبادات وغیرہ کی تاکید کرتے رہے۔ جیسا کہ تاریخ گورو خالصہ حصہ اول (گورکھی) مولفہ بھائی گمان سنگھ جی گبانی کے صفحہ ۲۶۲ پر یہ لکھا ہے۔

”باپے جی نے اپنے ساتھیوں نوں آکھیا تئیں سچے صاحبی نہیں۔ اس راہ وچ ہر محبت اور خیرات کر دے جائیئے تاں مضی پائیڈا ہے بے حجت بازی اور مسخری کر دے جائیئے تا حاجی نہیں ہوندا۔“

جناب بابا جی نے اپنے ہم سفر حاجیوں کو یہ کہا کہ آپ لوگ سچے حاجی نہیں ہو سکتے

اس پاک راہ میں اگر ہم و محبت اور خیرات کرتے جائیں۔ تو اللہ کے حضور سے صواب سے حصہ ملتا ہے اور اگر برخلاف اس کے حجت بازی اور مسخری کرتے جائیں تو ثواب حج سے محرومی رہتی ہے۔ اگر وہ محض سیاحانہ پہلو ہی لے کر گئے تھے۔ تو ان کا یہ فرض نہیں تھا۔ اور اگر کہو کہ وہ محض جان بچانے کے لئے یوں حفظ ماقدم کے طور پر کر رہے تھے تو میری رائے میں با واجی کی نیک فطرت اور راستبازی پر ایک گونہ حملہ کرنا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ با واجی کو ایسی کیا ضرورت تھی کہ وہ جائیں تو محض سیاحانہ رنگ میں۔ اور راستہ میں با وجود ہندو یا سکھ ہونے کے ہم ردیف یا ہم سفر مسلمان مسافروں کو تواہ نخواہ ان کو مذہبی تبلیغ کرتے جائیں یہ سب باتیں مدنظر رکھ کر ہمیں راستبازی سے اعتراف ہے کہ حضرت با واجی محض حج کے لئے مکہ شریف میں گئے تھے اور ایک صادق مسلمان کی حیثیت میں اس فریضہ سے سبکدوش ہو کر واپس آئے +

چونکہ | سکے قوم موحد ہے اور یہ توحید پرستی محض با واجی کی خدا پرستی کا نتیجہ ہے۔ اس واسطے کیا یہ مناسب نہیں ہے کہ اس عزم سفر حج اور ادائیگی فریضہ حج تسلیم کر کے با واجی کے کلمات توحید کو مقدم رکھ کر اور ان روایات کو زیر بحث لا کر کہ جن میں با واجی نے حضرت رسول اسلام کی تصدیق کی ہے جیسا کہ شری گرنٹھ صاحب آدھوٹا سائز صفحہ ۱۳۰ پر درج ہے۔

پیر پیغمبر سالک شہدے اور شہید

شیخ مشائخ قاضی ملاں درویش رسید

برکت تنکی اگلے جو پڑھتے رہن درود

یعنی حضرت با واجی فرماتے ہیں کہ جس قدر پیر پیغمبر سالک اور شہداء گذرے اور شیخ مشائخ اور قاضی ملاں درویش وغیرہ ہیں۔ وہی اللہ کے حضور بارگاہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے رہے یا رہیں گے۔ اللہ تعالیٰ صلی علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم

انٹ حمید عجیب۔ اس کے علاوہ اور ملاحظہ ہو۔ شری گرنٹھ صاحب ۲۹۶

ابھے پہر پوندے رہن کہا ون سندھے سول

دو نرخ پوندے کیوں رہن جاں چت نہ آئے سول

مطلب۔ وہی لوگ ہر وقت مصائب میں مبتلا رہتے ہیں اور دکھ پر دکھ اٹھاتے

ہیں اور وہی لوگ اپنے آپ کو دو نرخ کے سپرد کرتے ہیں جو ”سول“ کو یاد

نہیں کرتے ۛ

اب صاف ظاہر ہے کہ دراصل حضرت باوا جی کی زندگی اور کردار زندگی

کا مطلب اور منشاء کیا تھا۔ تعجب کی بات ہے کہ ایک طرف تو یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت

باوا صاحب نے ہندو مذہب کی تجدید یا تنقید کی۔ اور دوسری طرف یہ کہ باوا جی

ایک جدید مشن لے کر آئے ان دونوں باتوں کو چھوڑ کر باوا جی رسول عربی کی تصدیق

کرتے ہیں۔ دیگر کتب سماوی کی نسبت صرف قرآن پاک کو مقدم کرتے ہیں جیسا کہ

جنم ساکھی بھائی بالا کے ص ۱۴ پر درج ہے۔

نوریت۔ زبور۔ انجیل۔ نئے پڑھ سن ڈھٹے وید

رہی قرآن کتاب کل یگ میں پروار

جناب باوا جی فرماتے ہیں کہ نوریت۔ زبور۔ انجیل۔ اور دیدان سب کو خود ہی

پڑھا اور دوسروں سے بھی سنا۔ مگر اس پیچ اعوج کے زمانہ میں صرف قرآن پاک

ہی نجات کا ذریعہ ہے۔ اور پھر موقع نکال کر تکلیف اٹھا کر آکاشش بانی کے تحت

جج بھی کر آتے ہیں ۛ

آئے تو کسی اور کام کے واسطے تھے اور کوئی اور مشن لے کر اور کر دکھاتے

کچھ اور ہی۔ یہ وہ معتمہ ہے کہ مسلمانوں نے تو اس صورت میں حل کر دیا کہ دراصل

باوا جی خدا رسیدہ مسلمان تھے۔ اب کھوں پر لازم ہے کہ وہ بھی اپنے رنگ میں

اس کی تنقید کر کے دکھائیں یا پھر حضرت باوانانک حمتہ اللہ نے جو عملی نمونہ جج

کعبہ یا قرآن پاک کی تصدیق اور رسول عربی کی شہادت وغیرہ جو کچھ دکھایا ہے انکے

عمل پر قدم نہ ہوتے ہوئے گورو صاحب کی نیک دھائیں اپنے حق میں ہیں +
بر رسولان بلاغ باشد و بس

قیامت پر ایمان اور حضرت باوانانک صاحب

قیامت پر ایمان لانا یہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے جیسا کہ قرآن کریم میں وارد ہے
وَلَكِنَ الْبِرُّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَالْعِبَادَ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
الزَّكَاةَ (البقرہ رکوع ۲۷) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بھلائی اسی کے لئے ہے جو
ایمان لایا ساتھ اللہ کے۔ اور دن قیامت کے۔ اور فرشتوں اور خطاب اور پیغمبروں
کے۔ اور مال کو خدا کی محبت میں خرچ کیا۔ قریبیوں۔ یتیموں۔ فقیروں۔ مسافروں
اور سوال کرنے والوں۔ اور غلاموں کے آزاد کرنے پر۔ قائم کیا نماز کو۔ اور دینا زکوٰۃ
کو۔ اب اس جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وہی فلاح پائے گا جو قیامت پر ایمان
لایا۔ اور تحقیقت قیامت پر ایمان لانا تمام نیکیوں کا سرچشمہ ہے۔ آریہ وغیرہ قیامت
کے خدائیں نہیں ہیں۔ اب دیکھیں کہ حضرت باوا صاحب عقیدہ قیامت کے
متعلق کیا کہتے ہیں۔ باوا صاحب قیامت پر ایک راسخ الاعتقاد مومن کی طرح
ایمان لائے ہیں ملاحظہ ہو۔ غم ساکھی کلاں صفحہ ۲۷ سے :-

دُنیا اندر آئی کے عمر گوانی یار
کوڑھی مجلس نہ کے سیتنی سو گور او یار
ہن چلایا عورائیل سا تھی سنگ نہ کوئی
لے سترائیں انگلیاں کسے سناے روئے
ملن منراہیں بہنیاں ملک الموت حضور

بیکھا منگن چتر گیت جو چھپ کر اے دیو
تا ساں نوٹن مکر کے تو بہ کرن پکار
دیون کن گواہیاں اندھا رُوح پکار
آلت جیبا مکرے چکھ چکھ ساد پکار
ہنٹھاں پیراں چاکری حکم کماون کار
بیخ جو اس آنجنیں سنگ تو بہ کرن پکار

اس جگہ بادشاہ صاحب نے قیامت کا نقشہ دکھلایا ہے کہ جب عزرائیل
انسان کی جان نکالے گا۔ تو پھر اُسے اپنے کئے کی سزا ملے گی۔ وہ پتکارے گا
کوئی انسان اس کی فریاد نہیں سنے گا۔ قیامت کو جب خدا حساب و کتاب طلب
کرے گا۔ وہاں انکار کی کوئی گنجائش نہ ہوگی۔ انگلیاں۔ کان۔ زبان۔ ہاتھ۔
پاؤں۔ غرض کہ ہر ایک عضو اپنے کئے ہوئے گناہوں کی گواہی دے گا۔ تب
انسان تو بہ کرے گا۔ مگر اس وقت کی تو بہ سے کیا فائدہ۔

قرآن شریف میں بہت جگہ ذکر آیا ہے منجملہ ان کے ایک یہ ہے۔ ایوم
نختم علی افواہہم و نکلمنا ابدا یہم و نشہد ارجاہم
بما کانوا یکسبون۔ آج کے دن ہم اُنکے مومنوں پر گہر لگا دیں گے اور ہم سے
ان کے ہاتھ کلام کریں گے اور ان کے پیر گواہی دیں گے جو کچھ بھی انہوں نے
کمائی کی (سورہ یسین)

اور ایک جگہ فرمایا۔ وقالوا اذا ضللتنا فی الارض انا فی خلق
جدید۔ بل ہم یلقاء ربہم کافرون۔ قُل یتوفکم ملک
الموت الذی وکل بکم ثم الی ربکم ترجعون۔ و یوترنی
اذا المریمون ناکسوارع و سهم عند ربہم۔ ربنا ابصرنا
و سمعنا فارجعنا نعمل صالحا اتا موتنہون۔ و یوشئنا
لا یتنا کل نفس ہدایا و لکن حق القول معی لا ملئق

جہنم من الجنة والناس اجمعین۔ اور مکذّبوں اور منکروں نے کہا کہ جب ہم زمین میں رل مل گئے۔ اور ہمارے عناصر اپنی اپنی جگہ چلے جائیں گے۔ کیا از سر نو پھر پیدا کیا جائے گا۔ بات یہ ہے کہ یہ منکر اپنے رب کے دربار میں حاضر ہونے سے انکار کرتے ہیں۔ ان سے کہدو کہ ملک الموت جو تم پر مقرر ہے تمہاری روح قبض کرے گا۔ پھر اپنے پروردگار کے دربار میں لوٹائے جاؤ گے۔ اور کاشش انکی مصیبت اور ان کے بانکے دھاڑوں کو دیکھو کہ جب جرم نیچے سر ڈالے ہوئے شرمندگی سے اپنے رب کے دربار میں حاضر ہونگے تو عرض کریں گے کہ اے ہمارے رب۔ اب ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا اور سن بھی لیا۔ اب ہم کو دوبارہ دنیا میں بھیج دے ہم نیک عمل کریں گے۔ اب ہم یقین کرتے ہیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم اخیر سنایا جائے گا۔ کہ اگر ہم کسی پرزبردستی کرتے تو ہم ہدایت دینے پر کرتے، ہم نے پہلے ہی فرما دیا اور حکم دے دیا تھا کہ جیسا کوئی کرے گا ویسا بھرے گا اسی کے مطابق جو ہم نے فرمایا تھا ان کے بُرے اعمال کے باعث بڑے چھوٹے لوگوں سے ہم کو پُر کریں گے۔ فذوقوا بما تسیتم لقاء یومکم هذا انا نسیئکم وذوقوا عذاب الخلد بما کنتم تعملون۔ اب تم ہمیشگی کے عذاب کا مزہ چکھو۔ بسبب اپنی بد اعمالیوں اور اس دن کے بھلانے کے۔ اب ہم نے تم کو بھلا دیا۔ اپنے اقوال کو انھیں آیات سے باواصاحب لیا ہے۔ جائے غور ہے کہ یہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ قیامت کے دن انسان کا ہر عضو اپنے کئے کی گواہی دے گا ایک تینا سخ کے ماننے والا ایک منٹ کے لئے بھی اس عقیدہ کو نہیں مانے گا وہ اس شخص کے ساتھ ستر اٹھنے کا قایل نہیں بلکہ وہ تو جنوں کا عقیدت مند ہے۔ اب اس سے ہی اندازہ لگا لو کہ حضرت باوا صاحب کا عقیدہ کیا تھا۔ اور اس جگہ حضرت باوا صاحب تناسخ کی کس طرح تردید فرماتے ہیں تناسخ

کے ماننے والا ایک طرفۃ العین کے لئے بھی قیامت کا خیال اپنے دل میں نہیں لاسکتا۔ قیامت اور تنازع دو صدیق ہیں۔ قیامت پر ایمان لانے کے متعلق جس قدر تاکیبہ قرآن شریف میں پائی جاتی ہے۔ شاید ہی کسی دوسری مذہبی کتاب میں اس کی نظیر ملتی ہو۔ باوا صاحب سلمانوں کے اس ضروری اور لازمی عقیدہ قیامت کے متعلق جنم ساکھی کلاں ص ۵۷ اسطر ۲۳ پر لکھتے ہیں:-

چھٹو سیہ نعمتاں قیامت توں کر یاد
جُست اُوڈسی روں جیوں جے پلایا ٹھے سواد
کھا دا پیتا نکل جیوں تل گھائی تیل
س کس کھاوے بہو گئے سنگ کسنگے میل
اوڈن بہائے کوئی ناں جیوندیاں مار مار
دنیا کھوئی راستری منوں چت وسار
سکھاں نوں ڈھونڈیاں ڈو کھڑے ہڈیے
دو کھے دکھ ودھانڈیاں سکھڑے نس گئے

مطلب۔ حضرت باوانانک صاحب فرماتے ہیں۔ تمام دُنیا کی خواہشات اور نعمتیں جو دُنیا کی طرف انسان کو مائل کرتی ہیں کو ترک کر کے قیامت کو یاد کرو۔ آہ! وہ قیامت کا وقت جو نہایت نازک اور دردناک ہے۔ قیامت کو ہر وقت یاد رکھو تو تمہارا دل کبھی بدی کی طرف نہیں جائے گا۔ قیامت کے دن گنگارو کے جسم کی بوٹیاں اس طرح اڑینگیں جس طرح دھناروٹی کو دھنسا رہے گنگارو کا کما یا ہوا مال اور ان کا کھایا ہوا اناج اس طرح ان کے جسم سے نکلے گا جس طرح کوہلو کے ذریعہ تلوں کا تیل نکالا جاتا ہے اور جو جو کھانے حرام کے ذریعہ سے حاصل کئے۔ وہ کل کے کل اس کے لئے دکھوں کا ذریعہ ہونگے۔ آہ! ایسے ناجائز وسائل سے آرام کو تلاش کرنے والے دکھوں میں مبتلا ہونگے۔ اور

دکھوں میں اس قدر نرمی ہوئی کہ سکھ اور آرام خواب و خیال ہو گیا۔ حقیقی سکھ تو مولیٰ کریم کے بنائے ہوئے صراطِ ستقیم پر قدم زن ہونے سے ہی ملتا ہے قیامت کو ہر وقت یاد رکھو تاکہ تم صراطِ ستقیم سے ادھر ادھر نہ سرکنے پاؤ۔
اس جگہ حضرت باوا صاحب نے قیامت پر ایمان لانے کی کیسی زبردست تاکید فرمائی ہے اور پھر قیامت کا کیسا درد انگیز نقشہ لوگوں کے سامنے پیش کیا ہے کیا کوئی تخاصخ کا قائل بھی قیامت کا قائل ہو سکتا ہے۔ حاشا وکلا پس اسی سے سمجھ لو کہ حضرت باوا صاحب کا عقیدہ کیا تھا۔ پھر فرماتے ہیں :-
لیکھا رب منگیبا بیٹھا کڈھ وچی

طلبانِ پوسن آکھیاں باقی جنہاں رہی
مطلب۔ قیامت کے روز خداوند تعالیٰ لوگوں کے اعمال کا محاسبہ کرے گا اور جن لوگوں نے خداوند تعالیٰ کے احکام سے روگردانی کی۔ انھیں ان کے بُرے اعمال کا خمیازہ اٹھانا پڑے گا۔ ایک تخاصخ کا عقیدت مند ہرگز یہ نہیں کہے گا کہ قیامت کے روز لوگوں کی جزا و سزا کا موازنہ ہوگا کیونکہ تخاصخ کے قائل کے نزدیک تو دو دین تخاصخ میں ہی سب کا فیصلہ ہو جائے گا۔ پھر عاقبت میں جزا و سزا کا محاسبہ اور موازنہ کیا ؟

عقیدہ ملائکہ اور حضرت باوانانک صاحب

عقیدہ ملائکہ پر ایمان لانا بھی ہر ایک مسلمان کا فرض ہے جیسا کہ قرآن مجید میں دارو ہے البر من امن بالله والیوم الآخر والملتئکۃ والکتاب والتبیین (بقرہ ۴) بھلائی اسی کے لئے ہے جو ایمان لایا ساتھ اللہ اور دن پچھلے کے۔ اور فرشتوں کے اور کتاب کے۔ اور پیغمبروں کے۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ باوانانک صاحب ملائکہ کے عقیدہ کے متعلق کیا

کہتے ہیں۔ یعنی ایک راسخ الاعتقاد مسلمان کی طرح ملائکہ کے عقیدہ پر ایمان لاتے ہیں یا اس کے برخلاف راہ اختیار کرتے ہیں سو اس خیال کو لیکر جب ہم گرنہ صاحب کی اور ابق گردانی کرتے ہیں تو ہم گرنہ میں یہ لکھا پاتے ہیں تلنگ محلہ ۵۔

جب عزرائیل بستی نب چکاٹے بدامے
مطلب۔ جب عزرائیل رُوح قبض کرے گا۔ تو اس وقت سوائے اعمال صالحہ کے اور کوئی چیز تمہارے کام نہیں آئے گی۔ پھر اسی پر ہی اکتفا نہیں آگے فرشتوں پر ایمان لانیکی اور بھی مزید تاکید فرمائی ہے۔ تلنگ محلہ ۵۔
عزرائیل چار بندے جس تیرے آدھار
گناہ اس کے سگل عافو۔ تیرے جن دیکھے دیدار

مطلب۔ جو تیرے چار بندے ہیں۔ یعنی عزرائیل۔ جبرائیل۔ اسرافیل۔ میکائیل ان چاروں کو وہی شناخت کر سکتا ہے۔ جس پر تیرا آدھار یعنی عہد بانی ہو۔ اور ان لوگوں کے گناہ معاف ہیں۔ جو تیرے آیات کی شناخت کر سکتے ہیں اور وہی آپ کے دیدار سے مستفیض ہوتے ہیں۔ اب اس جگہ کسی حاشیہ کی ضرورت نہیں ہے خداوند تعالیٰ کے دیدار کے لئے ملائکہ کا گمان ہونا ضروری ہے۔ اب باوا صاحب مذکورہ بالا شلوک میں صاف صاف فرماتے ہیں کہ وہی لوگ ملائکہ کو دیکھ سکتے جن پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہو۔ بدوں اس کے فضل سے فرشتوں کی شناخت مشکل ہے۔ اب دیکھو کہ باوا صاحب نے صاف طور پر فرشتوں کے وجود پر ایمان لانا تسلیم کیا ہے پھر اور دیکھو شری گرنہ صاحب صفحہ ۲۱۷ پر یہ لکھا ہے:-

ملک الموت جاں آوسی سب دروازے بھن
نتہاں پیاریاں بھائییاں آگے دتا بن
مطلب۔ جب انسان کا وقت آجاتا ہے تو خواہ کتنی حفاظت کی جائے ملک الموت

تمام دروازوں کو نوڑتا ہوا آموچو دھوتا ہے اور اس وقت حقیقی رشتہ داروں
پیادوں اور بھائیوں کو بھی ملک الموت کے سامنے اپنے ہتھیار پھینک دینے
کے اور کوئی چارہ نہیں رہتا۔

پھر اور دیکھو شری گورو گرنتھ صاحب محلہ صفحہ ۱۵۲

نانک آکھے رے مناں سنئے سکھ سہی
لیکھا رب منگیا بیٹھا کڈھ وہی
طلباء پوسن آکیاں باقی جنہاں رہی
عزرائیل فرشتہ ہو سی آئے سہی
آون جان نہ بچئے بھیڑی گلی پٹی
کوڑ نہ کیٹے نانکا اوڑک سیج رہی

مطلب۔ باوا صاحب فرماتے ہیں۔ سو وہ وقت بہت نازک ہوگا اعمال کا
جب حساب کتاب کھولا جائے گا۔ جو باغی ثابت ہونگے ان پر ڈنڈہ تجویز ہوگا
اور عزرائیل فرشتہ سامنے نظر آئے گا ہوش دھواں اس باختہ ہو جائیں گے
کیونکہ اس ”بھیری گلی“ پلسراط سے گذرنا بہت مشکل ہوگا۔ جھوٹ برباد
ہوگا۔ آخر سیج کی فتح ہوگی۔

پھر اور ملاحظہ ہو شری گورو گرنتھ صاحب راگ تلنگ محلہ اکھرام ۱۱۳

مم سر مو عزرائیل گرفتہ دل بیسیج ندانی

یعنی تیرے سر کے بال عزرائیل کے پنجہ میں ہیں۔ مطلب۔ تو تو ہر وقت
موت کے مُنہ میں ہے مگر اے غافل تجھے کچھ بھی خبر نہیں۔

پھر اور دیکھو شری گورو گرنتھ صاحب آدمہ ۱۰۵

صبر صبور صا دقاں صیر تو سہ بلا یکاں

دیدار پورے پائساں تھاڑ ناہیں کھانکاں

یعنی صبر سے آدمی صادق بن جاتا ہے بلاشبہ صبر انسان کو فرشتہ بنا دیتا

ہے جس کے نتیجے میں ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے دیدار سے مستفیض ہوتے ہیں :

قرآن مجید اور حضرت باوانانک صاحب

قرآن مجید پر ایمان لانا ہر ایک مسلمان کا فرض ہے۔ درحقیقت یہی ایک ایسی مقدس کتاب ہے جس کے پڑھنے اور عمل کرنے سے حیوان سے انسان۔ اور انسان سے باخدا انسان بن جاتا ہے یہ قرآن مجید کا ادنیٰ سا کرشمہ ہے کہ اس نے عرب کے بدوؤں کو قطب اور غوث بنا دیا۔ یہ قرآن مجید کا مجرہ ہے کہ اس نے عربوں کو جن کے اخلاق بدرجہ غایت ذلیل اور بگڑ گئے تھے تہذیب میں تمام دُنیا کے اُستاد کر دیا۔ قرآن مجید وہ پاک نسخہ ہے جس کو ہاتھ میں لیکر مسلم تحت الشریٰ سے نکل کر معرفت کے مینار پر جا پہنچا۔ اب ایسی بے نظیر مٹھرا اور پاکیزہ کتاب کے منظرِ جو حُسن کا نہ صرف مجموعہ بلکہ مصدر ہے۔ باوانانک صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت ہی وضاحت اور صراحت کے ساتھ قرآن مجید یا بالفاظ دیگر دین اسلام کی حرمت کو کل ادیان سے فضیلت دی ہے اور حضرت باوا صاحب نے بغیر کسی لاگ پیسٹ کے نہایت ہی وضاحت کے ساتھ اس امر کا اظہار کیا ہے اور کل سماوی کتب کے ساتھ مقابلہ کر کے اس امر کو کمال صراحت سے آشکار اور مبہن کر دیا کہ فی زمانہ جسے ہندو لوگ اپنی اصطلاح میں کل گیگ کہتے ہیں اور مسلمان شیخ اعوج کے نام سے پکارتے ہیں جبکہ پاپوں کا زیادہ زور دُنیا کثرت سے گناہوں میں ڈوبی ہوئی ہے ایسے پر آشوب زمانہ میں اگر کوئی کتاب لوگوں کو گناہوں اور عصیان کی دلدل سے نکال کر تشریفات طہارت کے باغیچہ میں لاسکتی ہے۔ تو وہ صرف قرآن مجید ہی ہے اگر ایسے نازک وقت میں کوئی عمل دُنیا کو ظلمت اور اندھیرے سے نکال کر روشنی کے مینار پر لا کھڑا کرے گا۔ تو وہ صرف قرآن مجید ہی ہے جیسا کہ حضرت باوا صاحب

نے گرتھ ۸۳ پر فرمایا ہے :-

بیت ون پوجاست ون پنجم جب دن کا ہے صنہ
تاوہو وھو و تلک چرٹھاؤ پیچ ون سوچ نہوئی
کل پروان کتیب قرآن پو بھی پنڈت رہے پران

حضرت بادا صاحب فرماتے ہیں۔ پوجا پاٹ بھی آجکل کام نہیں دے سکتا۔
چھوٹ چھات کا مسئلہ بھی ناکارہ ثابت ہوا۔ صنہ بھی کسی کام نہ آیا۔ انسان
کا کرنا اور ماتھے پر تلک فشقہ لگانے نے بھی کچھ کام نہ دیا۔ اس آجکل اس
شیخ عروج کے زمانے میں اگر کوئی کتاب کام آئی۔ تو وہ صرف قرآن مجید ہی تھا
جس کے سامنے دیگر پونہ بیسوں (کتیب) پنڈت اور پرائوں وغیرہ کی کچھال
نہ گئی۔ اس جگہ لکھو حضرت بادا صاحب نے کس طرح قبول کھول کر قرآن مجید
کی فضیلت اور تقدیس بیان کی ہے۔ اب اس سے بڑھ کر بھلا اور کیا
فوتیت کا اظہار ہو سکتا ہے۔ اسی پر اکتفا نہیں ہے۔ دوسری جگہ جنم سانگی
کلاس مسئلہ میں حضرت بادا صاحب فرماتے ہیں :-

توریت۔ زبور۔ انجیل۔ ترے پڑھ سن ڈٹھے وید
رہی قرآن کتاب کل یکسا ہیں پر وار

طلب۔ حضرت بادا صاحب فرماتے ہیں کہ توریت۔ زبور۔ انجیل اور ویدان
ہر کتب کو خود بھی پڑھا۔ اور دوسروں سے پڑھا اگر بھی سنا۔ اس زمانہ میں
جیکہ دنیا میں پاؤں اور گناہوں کی کثرت ہو رہی ہے۔ اگر کوئی کتاب دنیا کو
گناہوں سے بچا سکتی ہے۔ تو وہ صرف قرآن مجید ہی ہے۔ اب دیکھ لو کہ حضرت
بادا صاحب نے کس طرح پکار پکار کر اس امر کا اعلان کر دیا ہے کہ اس زمانہ
میں اگر کوئی کتاب دنیا کو گناہوں سے بچا سکتی ہے تو وہ صرف قرآن مجید ہی
ہے۔ اور کوئی کتاب سامنے نہیں دے سکتی۔ اب ہم نہیں سمجھتے کہ اس سے بڑھ کر
کوئی ثبوت ہو سکتا ہے۔ ان دلائل بتینہ کے سامنے ایک حق جو انسان کی

روح تو فوراً بیکار ٹھہ گئی کہ حضرت باوا صاحب ایک راسخ الاعتقاد مومن تھے۔ غور کرو۔ خداوند تعالیٰ نے حضرت باوا صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے سینہ کو کس طرح صاف کر دیا تھا۔ انھوں نے اپنی خدا داد فراست سے یہ دیکھ لیا کہ توبیت اپنی اصلی حالت پر قائم نہیں۔ زبور۔ انجیل کا بھی تراجم در تراجم سے کچھ کا کچھ بن گیا۔ ویدوں کو کوئی پڑھ نہیں سکتا۔ اگر کوئی اکا دکا ویدوں کے پڑھنے والا بل بھی جانتا ہے تو وہ سوائے آگ۔ وایو۔ سورج اور چاند وغیرہ کی پرستش کے اور کچھ نہیں بتلا سکتا صرف قرآن کریم ہی ہے جس کو آج بھی لوگ ویسی ہی آسانی سے پڑھ سکتے ہیں۔ جیسا کہ آج سے تیرہ سو سال پہلے پڑھ سکتے تھے۔ جگہ یہ جگہ قرآن کریم کے حفاظ موجود۔ یہ فخر سوائے قرآن کریم کے اور کسی مذہبی کتاب کو حاصل نہیں ہے۔ قرآن کریم ہی ایک ایسی کتاب ہے جس کے لفظ لفظ سے توحید کی صدا بلند ہوتی ہے۔ اس لئے باوا صاحب فرماتے ہیں کہ آج کل کے پر آشوب زمانہ اور فحش معوج میں اگر کوئی کتاب ہماری نجات کا ذریعہ ہو سکتی ہے تو وہ صرف قرآن کریم ہی ہے۔ پھر آگے چل کر جنم ساکھی بھائی بالاک ۱۷۷ اسطر ۱۲ میں حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں

کہاؤں قسم قرآن دی کارن دنی حرام
آتش اندر ستر سن آکھے نبی کلام

حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ ایسی بے نظیر کتاب جس کے حرف حرف سے توحید کی صدا بلند ہو رہی ہے جو اس پیاری کتاب کی جھوٹی قسم کھاتے ہیں۔ بلاشبہ وہ دوزخ کا ابتدہن ہیں ۵

حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ یہ میں نہیں کہتا۔ بلکہ نبی کی کلام معنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے بھی یہی ظاہر ہے۔ اللہ اللہ اس خدا کے پیارے کے دل میں اس پیارے کلام کی کیسی عزت تھی۔ اب بیٹے دوستو ایسے شخص کو مسلمان کہیں یا ہندو! یا ان ہر دوسے الگ۔ انصاف

آپ پر۔ آپ ہی منصف بن کر اس کا جواب دیں۔ پھر آگے چل کر جنم ساکھی
بھائی بالا جی ۲۲ میں حضرت باوا صاحب قرآن کریم کے متعلق فرماتے ہیں:-
”پچھے حرف قرآن دے نیچے سیارے کین
نرس و نچ پند نصیحتاں سن سن کر و یقین
حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں۔ قرآن شریف کے تیس حروف اور تیس ہی
پارے کئے گئے ہیں اور اس اکمل اور اتم کتاب میں لا انتہا معرفت کے
نکات پھرے پڑے ہیں۔ اسے سننے والو تم نہ صرف سنو ہی بلکہ اس پر ایمان
لاؤ۔ پھر وار آسا محلہ اپہلا میں درج ہے:-

نانک میر و شریہ کا ایک رتھ ایک تھوئے
جگ جگ پھیر وٹایا گیا نے بجھتے تائے
سام کہے ستیہ سوامی سچ میں آچھے سچ ہے
سب کو سچ سماوے
رگ کہے رہیا بھر پور رام نام دیوا میں سور
نام لیا پر اشچیت جائے
نانک تیتون موکھنتر پائے
نچ میں جوڑ چھلی چند راول کاہن کرشن جاد مہیا
پارچات گوپی لے آیا بند رابن میں رنگ کیا
کل میں بید اہقرون ہو یا ناؤ خدا ئے اندھیا
نیل بستر لے کپڑے پہرے ترک پٹھانی علی کیا

مطلب۔ باوا صاحب اس جگہ فرماتے ہیں کہ یہ عالم یعنی کائنات ایک
رتھ پر سوار ہے اور اس رتھ کے چلانے والا ایک ہی ہے ہاں وقتاً فوقتاً
ضروریات زمانہ کے لحاظ سے رتھ بدلتے رہتے ہیں۔ مگر اس کا چلانے
والا یعنی ”رتھوا“ کبھی نہیں بدلتا شروع سے ایک ہی رہا ہے۔ ست یگ

کے زمانہ میں یہ رتھ جس پر سوار ہو کر اہل دنیا دینی اور دنیوی مصائب سے محفوظ رہے۔ سام وید تھا اور دُنیا کے دوسرے دور یا عہد یعنی تریائیک میں رگ وید تھا۔ اور دُنیا کے تیسرے عہد یعنی وداہر میں یجروید تھا۔ اور دُنیا کے اس آخری زمانہ میں جسے ہندو لوگ ”کل یگ“ کے نام سے پکارتے ہیں۔ اور مسلمان پنج اعوج کہتے ہیں۔ ایسے پر آشوب زمانہ میں دُنیا کی نجات کے لئے وہ وید ہے۔ جس میں پر ماتما کے نام کو ”اللہ“ کے لفظ سے پکارا گیا ہے۔ اور اس وید کے ماننے والے ترک اور پٹھان ہونگے۔ اب جائے غور ہے کہ وہ کونسا وید ہے جس میں پر ماتما کا نام اللہ کہا گیا ہے صاف ظاہر ہے کہ یہ ”وید قرآن مجید“ ہی ہے جس کی پہلی ہی سورۃ میں الحمد للہ رب العلمین یعنی سب تعریف ”اللہ“ ہی کے لئے ہے جو عالمین کا رب ہے۔ اور ترک اور پٹھان کس وید کو مانتے ہیں قرآن مجید ہی کو۔ تو باوا صاحب کا یہ فرمانا کہ کل یگ یا پنج اعوج کے زمانہ میں صرف قرآن مجید ہی وہ وید ہے جس کو پڑھ کر اور جس کی ہدایات پر عمل کر کے انسان نجات اور مکتی حاصل کر سکتا ہے۔ یہ کچھ دو سنتوں کے لئے بہت ہی قابلِ توجہ ہے کیونکہ یہ ان کے گورو اعظم حضرت باوانانک رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے۔ اور پھر یہ اُس بانی (اقوال) میں درج ہے جسے ہر ایک عقیدت مند سکھ روزانہ صبح کے وقت پڑھتا ہے۔ ”یعنی آسا دی وار“ میری درد دل سے دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے سکھ دوستوں کو اس شلوک پر تدبیر کرنے کی توفیق دے +

پیارے دوستو! اب آپ ہی انصاف سے جواب دو کہ ہم ایسے خدا کے پیارے کو جسے قرآن کریم کے ساتھ ایسی حُب اور نماز کے ساتھ ایسا لگاؤ اور جج کعبہ شریف کا ایسا دلدادہ ہو کہ ایسے پر خطر وقت میں جبکہ راستے تھابت کٹھن اور دشوار تھے جج کعبہ کے لئے جائے۔ اور کہ میں تقریباً ایک سال اقامت گزین ہے۔ ایسے خدا کے پیارے اور ولی اللہ کو ہم

مسلمان نہ کہیں تو اور کیا کہیں *

شری گورو نانک یوجی مہاراج چولہ

باوانانک صاحب کا چولہ جو ڈیرہ بابا نانک ضلع گورداسپور میں ایک عظیم الشان دھرم شالہ (دکھوں کا مقام) میں رکھا ہوا ہے اور سال بسال وہاں میلہ ہوتا ہے اور دور دراز سے لوگ اس میلہ میں شریک ہوتے ہیں اور چولہ صاحب جو کم از کم تین صد رو مالوں میں لپٹا ہوا ہے۔ اس کے سامنے عقیدت مند کھ دوڑاؤ ہو کر متھا ٹیکتے ہیں۔ اس چولہ صاحب پر قرآن مجید کی مقدس آیات لکھی ہوئی ہیں۔ اس چولہ کا مفصل حال اس طرح پر ہے۔ یہ چولہ بیعت وصیت نامہ ڈیرہ بابا نانک ضلع گورداسپور کی دھرم شالہ میں بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ رکھا ہوا ہے اور یہ چولہ کابلی مل کی اولاد جو باوا صاحب کی نسل میں سے تھا۔ ان کے قبضہ میں ہے۔ غرض یہ چولہ نہایت عزت سے رکھا ہوا ہے۔ اس پر تین سو کے قریب یا کچھ زیادہ روٹل پیٹے ہوئے ہیں اور بعض ان میں سے نہایت قیمتی اور نفیس ہیں۔ اور یہ ایک سو تری کپڑا ہے جو کہ بادامی رنگ اور کناروں پر کچھ کچھ سرخ نما بھی ہے سکتھوں کی جنم ساکھیوں کا یہ بیان ہے کہ اس میں تیس پارے قرآن شریف کے لکھے ہوئے ہیں۔ جو قرآن کریم میں ہیں اور سکتھوں میں یہ اتر متفق علیہ واقعہ کی طرح مانا گیا ہے کہ یہ چولہ صاحب جس پر قرآن شریف لکھا ہوا ہے۔ آسمان سے باوا صاحب کے لئے اُتر اُتھا اور قدرت کے ہاتھ سے سیا گیا۔ اور قدرت کے ہاتھ سے باوا صاحب کو پہنایا گیا۔ یہ اشارہ اس طرف بھی تھا کہ اس چولہ پر آسمانی کلام ہے جس سے باوا صاحب نے ہدایت پائی اور اس پر کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ۔ چولہ پر

لکھا ہوا ہے اور ایسی کمی اور قرآنی آیات ہیں اور باوا نانک صاحب کی اسلام کے لئے یہ ایک عظیم الشان گواہی ہے۔ درحقیقت یہ نہایت ہی مبارک کپڑا ہے جس میں بجائے زری کے کام کے آیات قرآنی لکھی ہوئی ہیں اس پر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ نہایت خوشخط قلم سے لکھا ہوا ہے اور پھر موٹی قلم سے بہت جلی اور خوشخط لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ لکھا ہوا ہے اور پھر چولا پر موٹے حروف سے یہ لکھا ہوا ہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ غرض کہ وہ چولہ صاحب تمام قرآنی آیات سے ہی بھر پور ہے اور اللہ تعالیٰ کے نور سے منور ہو کر جگمگ جگمگ کر رہا ہے کسی جگہ سورہ فاتحہ لکھی ہوئی ہے اور کسی جگہ سورہ اخلاص۔ اور کسی جگہ قرآن شریف کی یہ تعریف ہے کہ قرآن خدا کا پاک کلام ہے اس کو ناپاک لوگ ہاتھ نہ لگاویں۔ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کے لئے باوا صاحب کا سینہ کھول دیا تھا۔ اس لئے وہ اللہ اور رسول کے عاشق زار ہو گئے تھے۔ غرض اس چولہ سے صاف نمایاں ہوتا ہے کہ باوا صاحب دین اسلام پر دل و جان سے خدا تھے اور وہ اس چولہ کو بطور وصیت چھوڑ گئے تھے تاکہ سب لوگ اور آنے والی نسلیں ان کی اندرونی حالت پر زندہ گواہ ہوں۔ تمام چولہ پر قرآن شریف اور کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت لکھا ہوا ہے اور بعض جگہ آیات کو صرف ہندو سوں میں ہی ظاہر کیا گیا ہے ہر ایک جگہ قرآن شریف اور اسمائے الہی لکھے ہیں جس میں باوا صاحب شہادت دیتے ہیں کہ بجز دین اسلام کے تمام دین ناکارہ اور بیجا ہیں۔ شری گورو گرنتھ صاحب میں یہ شلوک ہے:

جنگے چولے رترے گنت تنہاں کے پاس

دھوڑتیاں کی جیسے ملے کمونانک کی ارداس

مطلب۔ جن کے چولے موافق فرمودہ اللہ تعالیٰ صبغة اللہ ومن
احسن من اللہ صبغة۔ رنگ اللہ کا ہے اور اللہ سے زیادہ کس کا
خوبصورت رنگ ہے جس کا ایسے رنگ میں رنگین چولہ ہو۔ وہ اسکی جوار رحمت میں
جگہ پاتے ہیں۔ ایسے چولہ سے ملبوس لوگوں کے پاؤں کی گرد بھی ملے تو بسا عینیت
ہے۔ چولہ ڈیوہ بابانانک میں موجود ہے جس کا دل چاہے وہاں جا کر دیکھ لے
یہیں حیرت ہے کہ باوجودیکہ چولہ ایسے شخصوں کے ہاتھ میں رہا۔ جنکو اللہ اور
رسول پر ایمان نہ تھا۔ اور پھر ایسی سلطنت کا زمانہ بھی اسیر آیا جس میں تعصب
اس قدر بڑھ گئے تھے کہ ہانگ وینا ہی قتل عمد کے برابر سمجھا جاتا تھا جہاں
کسی مسلمان نے اللہ اکبر کا نعرہ بلند کیا۔ پس تمام ہندوؤں کی روٹیاں اور وہ بڑا
خود بانگے گئے۔ چونکے اور چولہ بھر شٹ ہو گئے۔ مگر چولہ صاحب اس وقت
بھی ضائع نہ ہوا۔ جب تمام سکھوں کی سلطنت بھی اس کے وقت میں ہی بنی اور
نابود بھی ہو گئی۔ مگر وہ چولہ اب تک موجود ہے۔ یہ صریح کرامت ہے۔ ان واقعات
کو پیش نظر رکھ کر ہم کہہ سکتے ہیں کہ بیشک اسلام کا خدا حامی ہے جو لوگ
شیطان کے مطیع ہو کر دریدہ دہنی اور بے باکی سے اسلام کی توہین کرتے ہیں
وہ تو اپنا اعمال نامہ سیاہ کر رہے ہیں۔ سچ ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو
ضائع نہیں کرتا۔ اگر خدا تعالیٰ کا ہاتھ اس چولہ پر نہ ہوتا۔ تو وہ ان انفلابوں
کے وقت کبکا نابود ہو گیا ہوتا۔ جنم ساکھی بھائی بالے والی جو انگد کی جنم ساکھی
کر کے مشہور ہے کے صفحہ ۴۴ پر چولہ صاحب کے بارے میں اس طرح لکھا
ہے جس کا لفظی ترجمہ درج ذیل کیا جاتا ہے :-

”ایک زمانے میں مردانے نے گورو جی کے سامنے ادب سے عرض کی۔ اے
سچے بادشاہ عرب کا ملک کیسا ہے۔ سری گورو جی نے کہا۔ مردانہ تو دکھنا چاہتا
ہے تو تجھے دکھلائیں گے تب پھر سری گورو جی نے مجھے فرمایا۔ کیوں بھائی بالا

کیا مرضی ہے۔ یمنے عرض کی جو آپ کی ہو۔ تب سری نانک صاحب چل کر
عرب ملک میں پہنچے۔ اور اس ملک کے بادشاہ کا نام لاجور دمشہور تھا اور
بہت ظلم کرتا تھا۔ رعیت بڑی تنگ تھی۔ اور جو کوئی ہندوستان سے اس ملک
میں جاتا۔ اسے قتل کر دیا کرتا تھا۔ اُس ملک میں دھوم مچ رہی تھی۔ جب تمام
لوگ بہت تنگ ہوئے تو پریشور کے آگے عاجزی سے دعا کی تو انہی
عاجزی کی دُعا بارگاہ میں مشبول ہوئی۔ تب خدا کی بارگاہ سے باوانانک جی
کو آسمانی ندا ہوئی۔ اے نانک میں تجھ سے بہت خوش ہوں اور ایک خلعت
تجھ کو عطا ہوتا ہے تب گورو جی نے عرض کی۔ اے وحدہ لاشریک جو تیری
رضا ہو تو سری گورو جی نے مراقب ہو کر خدا تعالیٰ کا شکریہ ادا کیا۔ تب ایک
خلعت مرحمت ہوئی۔ اور اس پر قدرت کے حرف عربی۔ ترکی۔ فارسی۔ ہندی
سنسکرت لکھے ہوئے پانچوں طرح کے موجود تھے۔ تب سری گورو جی وہ خلعت
پہن کر اس شہر کے دروازے سے باہر جا بیٹھے۔ سات روز کے گزرنے کے
بعد لوگوں نے کہا۔ بھائیو یہ کیسا درویش ہے جس کے خلعت پر قدرتی قرا
کے تیس پارے لکھے ہوئے ہیں۔ جب انکو غور سے دیکھا تو بادشاہ کو خبر دی
کہ ہمارے شہر کے باہر ایک درویش ایسا بیٹھا ہے کہ جس کے گلے میں ایک خلعت
ہے۔ اس خلعت پر تیس پارے قرآن کے لکھے ہوئے ہیں۔ تب بادشاہ نے
وزیر سے کہا کہ اس درویش کے جسم سے وہ خلعت اُتار لا۔ تب وزیر نے جاکر
کہا۔ اے درویش یہ خلعت اُتار اور ہمیں دے کہ ہمارا بادشاہ طلب کرتا ہے
بادشاہ کی حکم عدولی نہیں چاہیے ورنہ آپ کو سزا دے گا۔ تب یہ بات سنکر
سری بابے جی نے کہا کہ بھائیو اگر تم سے اُتر سکتا ہے تو اُتار لو۔ جب سری بابے
جی نے یہ فرمایا۔ تو جس قدر لوگ وزیر کے ساتھ تھے سب کے سب سری بابے
جی کی طرف دوڑے۔ لیکن وہ قدرتی خلعت اور قدرتی کپڑا پہنایا ہوا اور وہ
لاشریک کا عطیہ کس طرح وہ جھوٹے لوگوں سے اُتر سکتا تھا۔ بہت کچھ جن

کیا نہ گھیننے سے اُتر نہ بھاڑنے سے پھٹ کر اُتر ا۔ تو سب لوگ حیران رہ گئے
بادشاہ کے پاس اطلاع دی گئی کہ اے بادشاہ۔ اس فقیر کے گلے سے وہ خلعت
ہمیں اُترتا ہے۔ تب بادشاہ نے سُنکر سخت ناراض ہو کر کہا۔ کہ تم اس فقیر
کو دریا میں ڈبو دو۔ جب یہ حکم وزیر کے پاس آیا تب وزیر نے لوگوں سے کہا
کہ اس فقیر کو دریا میں غرق کر دو۔ تب ان لوگوں نے سری گورو ناتک جی کو دریا
میں دھکیل دیا۔ اور سب لوگ تماشا دیکھ رہے تھے۔ تو سری بابے جی کے گلے
کا خلعت بھیگ بھیگ نہ تھا۔ اور ان کو پانی کا اثر بھی نہ پہنچا۔ پانی کے موکل یعنی
فرشتہ نے وہ دونوں ہاتھوں پر ختم لیا۔ اور سری گورو جی کے قدم چوم کر صحیح
سلامت کنارے پر بٹھا دیا۔ تب وہ لوگ سری بابا جی کو دیکھ کر متعجب ہوئے
پھر بادشاہ نے غضبناک ہو کر کہا کہ اس فقیر کو آگ میں جلا دو۔ تب وزیر نے
لکڑیاں جمع کر کر سری گورو جی کے ارد گرد چپیں اور پھر آگ لگا دی۔ تب
موکل آتش یعنی فرشتہ آگ نے سری گورو جی کے قدموں پر نسا کر کے یہ عرض
کی تو آپ کے جسم کا ایک بال بھی نہیں جلا۔ لیکن سب لکڑیاں جل کر راکھ ہو گئیں
تب لوگ دیکھ کر حیران ہو گئے پھر جب یہ خبر بادشاہ نے سنی اور کہنے لگا کہ یہ
فقیر کوئی چٹکے دکھلانے والا ہے۔ لیکن اس کو کسی اونچی جگہ سے گرا دو۔ تب
سری گورو جی کو بڑے اونچے پہاڑ سے نیچے گرا دیا۔ جب سری گورو جی گرے تو
ہو ا کے موکل یعنی ہوا کے فرشتے نے سری بابے جی کو اپنے ہاتھوں پر بٹھا کر
ایک ہنڈولے میں زمین پر لا اُتارا۔ پھر وہاں بہت خوبصورت پتھر لونی سیج
پر آ بیٹھے۔ اور اس ملک کے سب لوگ وہاں کھڑے تھے دیکھ کر خوف زدہ ہو
گئے تب وزیر نے بادشاہ کو جا کر کہا کہ وہ فقیر تو اب تک بھی زندہ ہے تو بادشاہ
نے کہا اے وزیر یہ فقیر تو کوئی چٹکی ہے۔ لیکن تم کوئی عینتی گڑھا کھود کر اوپر
اس میں اُسے ڈال کر اوپر سے پتھر ڈال کر دو۔ تب وزیر نے ایک بڑا بھاری کھا
کھدوا کر سری گورو جی کو اس میں ڈال کر اوپر پتھروں کی بھاری کی اور سری گورو جی

کو ہزاروں من کے پتھروں سے دبا کر سب اپنے اپنے گھر چلے گئے۔ اور جن لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ کیا قصہ گذرا۔ تب انھوں نے کہا بھائی اب تو اس درویش کا بال بھی نہیں رہا ہوگا۔ لیکن جو رب العلیین اور کل کائنات کا مالک ہے جس کی نگن اس سے لگی ہو اسے کون مارنے والا ہے جب صبح ہوئی تو لوگ باہر نکلے تو کیا دیکھا کہ سری باباجی وہاں براجمان ہیں اور مراقبے میں گئے ہوئے ہیں تو ان لوگوں نے کہا یہ درویش تو باہر ہے اور اس کا ایک بال بھی بینکا نہیں ہوا۔ تو بادشاہ نے کہا کہ میرے روبرو قتل کر دو۔ تو گورو جی کو بادشاہ کے سامنے کئی بار تلوار مار دی گئی۔ مگر باواجی کو اثر نہ ہوا تو پھر بادشاہ غضبناک ہو کر کہنے لگا کہ اس درویش کو بھانسی لٹکا دو۔ تو جب وزیر سری گورو جی کو سولی کے پاس لے گئے تو سولی سبز ہو گئی +

بعض لوگ انگد کی جہم ساکھی کے اس بیان پر تعجب کریں گے کہ یہ چولہ جو آسمان سے نازل ہوا ہے اور خدا نے اس کو اپنے ہاتھ سے لکھا ہے۔ مگر خدا کی بے انتہا قدرتوں پر نظر کر کے کچھ تعجب کی بات نہیں۔ کیونکہ اس کی قدرتوں کا کون شمار کر سکتا ہے۔ اور کون انسان یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ اس کے اقتدار کا دائرہ محدود ہے ایسے کمزور اور تاریک ایمان تو دہریوں کے ہوتے ہیں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ باواجی کو یہ قرآنی آیات الہامی طور پر معلوم ہو گئی ہوں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے لکھی گئی ہوں اور وہ سب فضل خدا تعالیٰ کا فعل سمجھا گیا ہو۔ کیونکہ قرآن شریف آسمان سے نازل ہوا ہے اور ہر ایک ربانی الہام آسمان سے ہی نازل ہوتے ہیں۔ جب کسی انسان کو خدا کی معرفت کی نگن لگی ہوتی ہے تو اس کی تائید میں اللہ تعالیٰ بڑے بڑے عجائبات دکھاتا ہے۔ پھر اس سے کیسے انکار ہو سکتا ہے اور اس سے کیوں تعجب کرنا چاہیے کہ یہ چولہ

قدرت سے ہی لکھا گیا ہو۔ چونکہ باوا صاحب طلب حق میں ایک پرندہ کی طرح مُلک بہ مُلک پرواز کرتے پھرے۔ اور اپنی عمر کو اس راہ میں وقف کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے بھگتوں کو ضائع نہیں کرتا۔ اس لئے ان کو وہ چولہ دیا۔ جس پر قدرت کے تمام نقوش ہیں تا ان کو اسلام پر پورا پورا یقین ہو جائے۔ اور وہ سمجھیں کہ بجز لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کے اور کوئی سبیل نجات نہیں۔ تا اس چولہ کو پہنکر اس کو اپنی نجات کا ذریعہ قرار دیں اور تمام دنیا کو اپنے اسلام پر گواہ کر دیں۔ غور کرو کہ اس چولہ مبارک پر قرآن کریم کی آیات لکھی ہوئی ہیں۔ اور صاف لکھا ہے کہ اِنَّ السَّيِّئِيْنَ عِنْدَ اللّٰهِ اَرْدُ سَلَاطِيْنٍ خدا کے نزدیک سیادین اسلام ہی ہے اور اس کلام کی لوگوں کے دلوں میں اس قدر عزت جمائی کہ جب کوئی بلا پیش آتی اور کوئی سختی نمودار ہوتی۔ یا کوئی عظیم الشان کام کو سرانجام دینا ہوتا تو اس چولہ شریف کو سر پر باندھ کر اور کلام الہی جو اس پر لکھا ہوا تھا سے برکت چاہتے۔ تب خدا تعالیٰ وہ مُراد پوری کر دیتا۔ اور اب تک جو عرصہ چار سو سال کا گزر گیا ہے اس چولہ سے مشکلات کے وقت برکتیں ڈھونڈتے ہیں۔ اور بے اولادوں کے لئے کلام الہی سے لونگ چھوا کر لوگوں کو دیتے۔ ہیں اور بیان کیا جاتا ہے کہ اس کی عجیب تاثیرات ہوئی ہیں۔ غرض وہ برکتوں کے حاصل کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔ اور بلاؤں کے دفع کرنے کا موجب سمجھا جاتا ہے اور صد ہا روپیہ کے مثال اور ریشمی کپڑے اس پر چڑھے ہوئے ہیں اور کئی ہزار روپیہ خرچ کر کے اس کے لئے وہ مکان بھی بنایا گیا ہے جس میں آج کل چولہ شریف رکھا ہوا ہے۔ اور اسی زمانہ میں لا انتہا برکتیں باوا انگد جی نے چولہ صاحب کی لکھی ہیں جو باوا جی کے پہلے جانشین تھے اور جس کا حال ہم

پہلے درج کر آئے ہیں۔ اور چولہ صاحب کا نام بڑی عزت اور اکرام کے ساتھ جنم لکھی میں لیا گیا ہے اور وہاں صاف درج ہے کہ وہ کلام جو چولہ صاحب پر لکھا ہوا ہے وہ قدرتی کلام ہے اور اس کو آسمانی چولہ تسلیم کیا گیا ہے اور خدا تعالیٰ کا کلام ہے اور یہی وجہ ہے کہ ایک دنیا اس کی تعظیم کے لئے جھک پڑی۔ اور نہایت سرگرمی سے اس کی تعظیم کرتی ہے بیشک یہ چولہ اپنی ان تمام پاک آیات کے ساتھ جو اس پر لکھی ہوئی ہیں۔ باوا صاحب کی ایک پاک یادگار ہے۔ اور پاک ہے وہ مکان جس میں رکھا گیا۔ اور پاک ہے وہ کپڑا جس پر یہ مقدس کلام لکھا گیا۔ اور پھر پاک تھا وہ وجود جو اسے لئے پھرا۔ اور حقیقت ہے اس پر جو اس کے خلاف کہے۔ اور مبارک ہیں وہ جو اس چولہ صاحب سے برکت ڈھونڈتے ہیں۔ نئے اڈیشنوں میں اب کچھ صاحبان کی طرف سے یہ تحریف کی گئی ہے کہ یہ چولہ ڈیرہ بابا نانک میں نہیں رہا بلکہ آڑ کر آسمان کی طرف چلا گیا۔

سو یاد رہے کہ یہ صریح تحریف ہے۔ آج سے دس یا پندرہ سال قبل کے اڈیشنوں میں اس کا ذکر تک نہیں۔ یہ تحریف بتلاتی ہے کہ اسلامی تائید کے ہر ایک واقعہ کو کچھ صاحبان کس طرح جن جن کر اپنے غلطی لٹریچر سے علیحدہ کر رہے ہیں۔ وہ چولہ جو اس قدر برکات اور عجائبات کا سرچشمہ ثابت ہوا اس کی تصویر صفحہ ۱۳۶ پر ملاحظہ ہو۔

ادھر میں کیجیے تصویر ہے باوانانک صاحب چولہ جمانگہ ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد وآله

وہی ہوا کہ خدا تعالیٰ نے
میں کو پیدا کیا ہے
میں کو پیدا کیا ہے
میں کو پیدا کیا ہے

وہی ہوا کہ خدا تعالیٰ نے
میں کو پیدا کیا ہے
میں کو پیدا کیا ہے
میں کو پیدا کیا ہے

جسے پرانی و نئی ہر چیز
میں نے دیکھی ہے
میں نے دیکھی ہے
میں نے دیکھی ہے

یا اللہ
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد وآله
يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام
يا ذا الشان والكرام
يا ذا الشان والكرام
يا ذا الشان والكرام

یا اللہ
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد وآله
یا حی یا قیوم یا ذا الجلال والإکرام
یا ذا الشان والکرام
یا ذا الشان والکرام
یا ذا الشان والکرام

وہی ہوا کہ خدا تعالیٰ نے
میں کو پیدا کیا ہے
میں کو پیدا کیا ہے
میں کو پیدا کیا ہے

باوا صاحب کا دوسرا تبرک

(ماخوذ از چشمہ معرفت - قابل توجہ سکھ صاحبان)

یہ مقام گورو ہر سہائے واقع ضلع فیروز پور سکھوں کے ایک نہایت معزز خاندان کے قبضہ میں باوانانک صاحب اور ان کے بعد گنگدی نشین گوروں کے چند تبرکات چلے آتے ہیں جن میں ایک تسبیح جس کو ہندو مالہ کہتے ہیں، باوا صاحب موصوف کی اور ایک پونجی اور ایک قرآن شریف اور چند دیگر اشیا ہیں۔ یہ قرآن شریف اور دیگر تبرکات نہایت ادب کے ساتھ بہت سے ریشمی علاقوں کے درمیان بند ہیں اور ان کو کھولا نہیں جاتا جب تک کہ ان کے درشن کرنے کا خواہشمند اس گورو کو جس کے قبضہ میں وہ ہیں مبلغ ایک سو روپیہ نقد نہ دے اور اس کو کھولنے سے پہلے وہ گورو ایک سو ایک دفعہ اشنان یعنی غسل کرتا ہے۔ تب وہ اپنے آپ کو اس قابل خیال کرتا ہے کہ اس کو کھولے اور لٹکائے۔ ان تبرکات کے درشن کرنے کے واسطے اور ان کے آگے سر جھکانے کے واسطے سکھ اور ہندو لوگ سیالکوٹ، راولپنڈی، ڈبرہ اسمبیل خان، ڈبرہ غازی خان، کٹک اور دیگر سرحدی علاقہ جات بلکہ کابل تک سے آتے ہیں۔ آج کل جس کیے پر تبرکات قبضہ میں یہ تبرکات ہیں اس کا نام گورو نشین کہتا ہے۔ یہ صاحب گورو رام داس کی اولاد ہیں سے ہیں جو کہ باوانانک کے بعد چوتھے گورو سکھوں کے گذرے ہیں۔

فیروز پور گزٹیر مطبوعہ ۱۸۸۹ء میں جو حالات سرکار انگریزی کے سر پروردگار نے اس خاندان کے متعلق لکھے ہیں ان میں سنہ ۱۷۵۷ء میں اس خاندان کے بانی اعلیٰ وہی گورو رام داس صاحب صفحہ جن کے نام نامی پر امرت سرکار مشہور ہے سنہ ۱۷۵۷ء میں گورو رام داس صاحب نے ضلع لاہور تحصیل چیمبراں کے ایک

گاؤں آٹھویں پور نام میں تھے جہاں سے اس خاندان کا بزرگ گورو جیون مل نقل مکان کر کے موجودہ مقام میں آگیا اور یہاں اس نے ایک گاؤں آباد کیا جس کا نام اپنے بیٹے کے نام پر گورو ہر سہائے رکھا۔ چنانچہ آج تک یہ گاؤں اسی نام سے مشہور ہے۔ گورو جیون مل کے بعد اس کا بیٹا گورو ہر سہائے گدی نشین ہوا اور اس کے بعد گورو اجیت سنگھ اور پھر گورو امیر سنگھ اور پھر گورو کلاب سنگھ اور پھر گورو فتح سنگھ (موجودہ گورو کا باپ) یکے بعد دیگرے جانشین ہوتے چلے آئے۔ ان تبرکات قرآن مجید وغیرہ کے سبب اس خاندان کا اثر ہمیشہ سنگھ قوم پر زور آور رہا ہے انہیں تبرکات کے سبب سے خاندان ہمیشہ بڑی بڑی جاگیروں کا مالک رہا ہے چنانچہ اب تک ۲۶ گاؤں ان کے قبضہ میں ہیں جو ضلع فیروز پور میں ہیں اور ان کے علاوہ ریاستہائے ناہی و جلیاں میں بھی انکی جاگیریں ہیں۔ ان تبرکات کے دیکھنے کے واسطے اور ان سے فیض حاصل کرنے کے واسطے بڑے بڑے آدمی وہاں جایا کرتے ہیں چنانچہ ایک دفعہ گزشتہ ہمارا جہ صاحب والے ریاست فرید کوٹ بھی خود وہاں گئے تھے اور مشہور ہے کہ انھوں نے ایک ہاتھی اور ایک ہزار روپیہ نقد ان تبرکات کے سبب گورو صاحب کی نذر کیا تھا۔ قرآن شریف اور دیگر تبرکات مفصلہ ذیل صاحبان کو ۴ اپریل ۱۹۰۸ء شنبہ کے دن گورویشن سنگھ صاحب نے دکھائے چنانچہ قرآن شریف کو کھول کر پڑھا گیا وہ ایک ہزار بیت خوشخط لکھی ہوئی جابل شریف ہے جس کا سائز تخمیناً ۲۰ انچ چوڑا اور ۱۴ انچ لمبا ہے ہر صفحہ پر ارد گرد سنہری لکیریں پڑی ہیں اور بعض مقامات پر سنہری بیل ہے۔ موجودہ گورو صاحب کا بیان ہے کہ پُرانے گورو صاحبان سے یہ قرآن شریف بطور تبرک چلا آتا ہے +

ہماری جماعت کے معزز ارکان میں سے جس جس صاحب نے موقع پر پہنچ کر اس قرآن شریف کی زیارت کی ہے ان صاحبان کے نام یہ ہیں :-

(۱) مفتی محمد صادق صاحب اڈیشراخیار بدرقادیان (۲) مولوی محمد علی صاحب فتح آباد
 اڈیشراخیار ریویو آف ریلیجنسز قادیان (۳) میرزا محمود احمد میراٹھو کا اڈیشراخیار
 رسالہ تشجیذ الاذیان (۴) سید امیر علی شاہ صاحب سبکدہ جلال آباد (۵)
 حکیم ڈاکٹر نور محمد صاحب لاہوری مالک کا درخانہ ہمد صحت لاہور (۶) شیخ عبدالحکیم
 صاحب نومسلم سابق جگت سنگھ (۷) چودہری فتح محمد صاحب طالب علم
 گورنمنٹ کالج لاہور :-

اب ہم اس جگہ اس بات کے بیان کرنے سے خاموش نہیں رہ سکتے کہ یہ
 قرآن شریف کو جو بادانانگ صاحب کے گدی نشین گوروؤں کے تبرکات
 میں نہایت عزت اور ادب کے ساتھ اب تک اس خاندان میں چلا آیا ہے۔
 جسکی زیارت کے لئے صد ہا کوس سی سکھ لوگ آتے ہیں اور ہزار ہا روپیہ بطور
 نذر چڑھاتے ہیں یہ اس بات پر صاف دلیل ہے کہ بادانانگ صاحب اور نیز
 ان کے گدی نشین اور پیڑ صدق دل سے قرآن شریف پر ایمان لائے تھے اور
 اس کو درحقیقت خدا کا کلام سمجھ کر اس کا ادب کرتے تھے اگر کوئی شخص تجاہل کے
 رو سے اس کا انکار کرے تو اس سے ہمیں کچھ غرض نہیں لیکن بلاشبہ باوصاف
 اور ان کے گدی نشینوں کے اسلام پر یہ ایسا کھلا کھلا ثبوت ہے کہ اس سے بڑھ
 کر متصور نہیں :- (از چشمہ معرفت تصنیف حضرت سچ موعودؑ)

اسلام اور شری گورو صاحب

قرآن مجید فرماتا ہے اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ یعنی خدا
 کے نزدیک سچا دین صرف اسلام ہی ہے۔ اور اس پر چلنے والے انسان کو
 کے انعام و اکرام کا وارث بن سکتا ہے۔ سو اس پاک دین کے متعلق جناب
 صاحب آدگرنتھ کے صفحہ ۱۳۲ میں فرماتے ہیں :-

ہوئے مسلم دین حملے مرن جیون کا بہم چکانے

اے اس دنیا کے دکھوں کے سمندر سے پار ہونے والے۔ اگر تو چاہتا ہے کہ سلامتی اور آرام و آسانی سے ان دکھوں کے سمندر کو عبور کرے تو اس کی ایک ہی راہ ہے کہ تو مسلمان بن جائے۔ مسلمان ہونے سے تمہاری تمام مشکلات دور ہو جائیں گی۔ اب دیکھو یہ شلوک کس قدر صاف اور واضح ہے اور باوا صاحب کا اپنا کلام ہے ہم نہیں سمجھتے کہ ان کھلی کھلی اور صاف صاف شہادتوں کے سامنے انکار کی کس طرح جرات ہو سکتی ہے ان شہادتوں سے حضرت باوا صاحب کا اسلام ایسے ہی ظاہر ہے جس طرح روز روشن میں سورج کا وجود خیال کیجئے کہ اس جگہ حضرت باوا صاحب لوگوں کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں کہ لوگو! اگر تم مرن اور جیون کے بھرم سے دور رہنا چاہتے ہو۔ اگر تمہیں تسلی کے چکر سے نجات حاصل کرنی مقصود ہے۔ اگر تم نجات ابدی کے خواہشمند ہو تو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہتے ہوئے دین اسلام میں داخل ہو جاؤ۔ اور کوئی راہ نجات کی نہیں ہے۔ اللہ خداوند تعالیٰ نے آپ کے دل کو کیسا مصفیٰ بنا دیا تھا۔ اور کس طرح معرفت تامہ کے رنگ میں رنگین کر دیا تھا۔ ایک شخص ہندوؤں کے گھر میں پیدا ہوتا ہے ہندوؤں کی کتاب میں پڑھتا، اگر دیکھئے فضل ایزدی کیسا زبردست ہے جو انہیں یوسف کی طرح کوہیں سے نکالتا اور معرفت کی اٹاری پر لاکھڑا کرتا ہے۔ اس بلندی پر تک پہنچ کر وہ خدا کا پیارا مخلوق اللہ کو مخاطب کر کے کہتا ہے۔ اے لوگو! اگر تم نجات ابدی حاصل کرنا چاہتے ہو تو سولے اسلام کے تمہیں کہیں بھی نہیں ملے گی۔ اللہ اللہ کیسا پاکیزہ دل کیسا مصطفیٰ قلب؟ پھر اسی پر ہی بس نہیں ہے۔ آگے باواناںک صاحب جنم ساکھی کلاں ص ۵۶ سطور میں فرماتے ہیں کہ ”مسلمان سو ہی ہوتا ہے جو گیان اگن کرن چت ہوتا ہے“

معرفت اور گیان کی اگنی نے اس کے دل کو مقبوض کر دیا ہو یعنی جو شخص چٹنگی سے اسلام پر قدم زن ہو۔ پھر اور کسی مذہب یا طریقہ کا اس پر اثر نہیں ہو سکتا اور جو گیان اور معرفت سے مسلمان ہے وہی گیبانی ہے۔ اس جگہ آپ خیال فرمائیے کہ حضرت باوانانک صاحب نے راسخ الاعتقاد مومن کو گیبانی کے نام سے پکارا ہے۔ دوسری جگہ گرنٹھ صاحب میں لکھا ہے:

ہندواناں۔ ترکوکاناں۔ دوہاں ناولں گیبانی سیانی

مطلب ہندو و نو خدا کی معرفت کی آنکھیں نہیں رکھتا۔ ترک (دروشاں) مغل سے ہے، کی ایک آنکھ ہے اور ان ہر دو سے گیبانی یعنی باعمل مسلمان خرد مت اور دو قول آنکھوں والا ہے۔ ہمیں اس کے اظہار میں کوئی روک نہیں کہ حضرت باوا صاحب کے عہد میں شاہان مغلیہ دین کی طرف سے بہت کچھ لاپرواہ تھے اور اپنے نفس و آرام میں مست تھے۔ آخر کار وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لیوا تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فداہ روحی کے متعلق باوا صاحب یہ ظاہر کر چکے ہیں کہ حضور پر نور کا دل بالکل صاف اور مطاہر ہے جس کے ذریعہ خدا کے درشن اور خدا کا کلام نصیب ہوتا ہے۔ اس لئے شاہان مغلیہ خواہ اعمال میں کتنی ہی شست تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لیوا تھے اس لئے ایک آنکھ والے تھے۔ اور اگر وہ اپنے مذہب پر راسخ الاعتقاد ہوتے۔ تو لاریب حضرت باوا صاحب انھیں دو آنکھوں والا شمار کرتے۔ اب اس جگہ باوا صاحب نے گیبانی کو دو آنکھ والا بتلایا ہے اور جنم ساکھی سے یہ بھی طے ہو گیا ہے کہ ”مسلمان سو ہی ہوتا ہے جو گیان اگن کرن چیت ہے“ یعنی مسلمان وہی ہے جو خداوند تعالیٰ کی معرفت سے متفیض ہو کر راسخ الاعتقاد ہو۔ اس جگہ غور فرمائیے کہ حضرت باوا صاحب کے دل میں مسلمان کی کیسی عزت اور کیسی شان تھی۔ خدا ہم سب کو ایسا ہی مسلمان بناوے۔ آمین

پھر شری گرتھ صاحب رملوک محلہ صفحہ ۱۹۲ پر درج ہے۔

مسلمان صفت شریعت پڑھ پڑھ کریں ویچار

پھراور ملاحظہ ہو گرتھ صاحب صفحہ ۱۶۲۹ :-

مسلمان موم دل ہوئے انتر کی لں ولتے دھوئے

مسلمان کی کیا صفت جو شریعت کو پڑھتا اور غور کرتا ہے۔ مسلمان تو نرم دل ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ ہر وقت خوف خدا کے نیچے رہتا ہے اور اس کا سینہ گناہوں کی میل سے صاف ہو چکا ہوتا ہے :-

پھر جنم ساکھی بھائی یا لا صفحہ ۱۴۷ پر یہ لکھا ہے :-

سچا دین اسلام ہے جو کو کن بانگ الہ

بلاشبہ اسلام ہی ایک سچا دین ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے نام کی بلند آواز سے منادی کی جاتی ہے :-

ہذا سکھ دوستوں کو ان اقوال کے پڑھنے اور ان پر عمل کر کے توبہ کی

عقیدہ شیطان

قرآن شریف فرماتا ہے۔ یا ایہا الناس کلوا مما فی الارض حلالاً

طیباً ولا تتبعوا خطوات الشیطن انه لکم عدو مبین پ ع

اے لوگو! کھاؤ اس چیز سے کہ بیچ زمین کے ہے حلال۔ پاکیزہ۔ اور مت پیروی

کر وہ قدموں شیطان کی۔ تحقیق وہ واسطہ تمہارے دشمن ہے ظاہر :-

آریہ وغیرہ وجود شیطان سے انکاری ہیں۔ مگر دین اسلام میں شیطان سے

جس قدر بپناہ مانگی گئی ہے۔ وہ اس امر سے بخوبی ظاہر ہے کہ مسلمان ہر ایک کام

کے کرنے سے پہلے اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم ضرور کہہ جیتے

اب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت باوانانک صاحب کا عقیدہ شیطان کے متعلق کیا ہے۔ کیا آپ بھی مسلمانوں کی طرح شیطانی وساوس سے پناہ مانگتے ہیں۔ یا آریوں کی طرح شیطان کی ذات سے منکر ہیں۔

جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۷۷، ۷۸ سطور ۱۱ میں باوا صاحب کہتے ہیں :-

سچی سنت ر بدی موئے لے آیانال

جو رکھے موئے امانتی سو خاصا بند ابہال

پھر گیا درگاہ وچ ا گے رکھ نسان

اوہ درگاہ ڈھوئی نہ لہن جو راندے شیطان

وہی اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے ہیں جو اس کی بتلائی ہوئی سنت پر عمل کرتے ہیں۔ بیشک درگاہ باری میں ان کے لئے عزت ہے۔ البتہ جہنوں نے اس پر عمل نہ کیا۔ سمجھو کہ ان پر شیطان کا غلبہ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے قرب سے دور رہیں گے۔

یہ شلوک صاف اور تین ہے۔ اس سے آپ اندازہ لگالیں کہ حضرت باوا صاحب شیطان کے عقیدہ کے متعلق کیا خیال رکھتے تھے۔ ملاحظہ ہو آؤ گر تھ سری راگ محلہ پہلا :-

خضم کی نظریں دلیں پسندی جنہیں اک کر دھایا

تہے کر رکھے پیچ کر ساتھی ناؤں شیطان مت کٹ جائی

مطلب۔ وہی لوگ خداوند تعالیٰ کی نظر میں مقبول ہیں جو صرف ایک خدا کی ہی پوجا کرتے ہیں۔ تیس روزے رکھتے ہیں اور پانچوں وقت کی باقاعدہ نماز پڑھتے ہیں۔ اس خیال سے کہ شیطان ان کا نام مقبولوں کی فرست سے نہ کاٹ دے۔ اب غور کرو کہ ایسا عقیدہ رکھنے والا مسلم ہو سکتا ہے یا غیر مسلم۔

پھر وار جتیری محلہ ۵ میں درج ہے :-

کام کرو دھ ہنکار پھریں دو انیاں

بن پورے گورو دیو پھیریں شیطانیاں
مطلب۔ وہ لوگ جو شیطان کے قبضہ میں ہوں سمجھو کہ وہ ناجائز شہوت
ناجائز غصہ ناجائز تکبر کے ماتحتوں کے ہوئے ہیں۔ پھر حضرت باوا صاحب
شلوک محلہ صفحہ ۱۲۵ میں فرماتے ہیں :-

بے دنیا کی دوستی بے دنیا کی کھان
صفتیں سار نہ جان دے سداوے شیطان
یعنی بے دینوں کی دوستی اور بے دینوں سے ملکر کھانا پینا فضول کیونکہ
وہ خدا کی قدرت اور خدا کی صفات سے بے بہرہ ہیں کیونکہ ان کے دل میں
نوشیطان بس رہا ہے +
اب اس پر کچھ مزید لکھنے کی ضرورت نہیں کیونکہ شیطان کے متعلق حضرت
باوا صاحب کا عقیدہ بالکل صاف ہے +

مسلمانوں کی رواداری

یہ امر واقعہ ہے کہ صرف قرآن مجید پر چلنے اور مسلم ہونے سے ہی قرب الہی حاصل
ہوتا ہے۔ قرآن مجید ہی ایک ایسی کتاب ہے جس کے شروع میں ہی اللہ تعالیٰ
اپنے بندوں کو یہ دعا سکھاتا ہے اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔ دکھا ہم کو راہ سیدھی۔ راہ ان
لوگوں کی کہ فضل کیا ہے تو نے اوپر ان کے۔ یہی وجہ ہے کہ باوانانک صاحب
شری گرنٹھ صاحب میں فرماتے ہیں :-

ہوئے مسلم دین ہانے
مرن جیون کا بہرم چکائے
یعنی اے لوگو مسلمان ہو جاؤ۔ تاکہ تناسخ کے وہم سے نجات پاؤ۔ اور خدا

کی جو ارحمت میں جگہ حاصل کرو۔ پھر قرآن مجید فرماتا ہے کہ خدا کا سچا دین صرف اسلام ہی ہے **إِنَّ الْغَيْثَ عِنْدَ اللَّهِ** اور اسی دین پر چلنے سے قرب الہی حاصل ہو سکتا ہے۔ اور کوئی دین خدا سے کرب تک نہیں پہنچا سکتا۔ اور سب دین اسلام کے سامنے ماند ہیں چنانچہ انہیں مضمون کو حضرت باوانانک صاحب رحمۃ اللہ علیہ جنم ساکھی کمالیہ سطر اول میں فرماتے ہیں:-

غل ہندو وال داہٹ گیا وودھ گئے مسلمان
یعنی مسلمان اعمال میں بڑھ گئے۔ اس جگہ دیکھیے حضرت باوا صاحب نے کیسے بے لاگ گواہی دی ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمانوں نے محض اخلاق اور اعمال صالح سے ہی لوگوں کے دلوں کو تسخیر کیا۔ اگر واقعی ہم سچے مسلمان بن جائیں۔ تو پھر دنیا ہمارے سامنے لونڈی کی طرح ہاتھ باندھ کھڑی ہے مسلمان ہزار نمونوں کا ایک نمونہ ہے۔ ایک مسلمان کی شان اور اس کا اخلاق اس قدر بلند ہے کہ بس راہ چلنا مسافر بھی حلقہ بگوشش ہو نیکی۔ لگے تیار رہتا ہے۔ خدا ہمیں سچا مسلمان بناوے۔ پھر حضرت باوا صاحب جنم ساکھی کمالیہ سطر ۲۵ میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-

اے ہندوستان وچ تب لاسکے کرن وچار
اک رہیا اجمیر وچ اک رہیا مکن پور چلے
رہے ہندوستان وچ فقر اللہ کے ہوئے
زوری ہند نہ جتیا کر زوری رہے کھلوئے
اگے ہوئے اجمے پال و سدی سی اجمیر
نانک چٹیک کرموں دے بھے پیر کہائے
راجہ پر جہ ہند دا سبھو نو یاں آسے

شریف

مطلب۔ جب ہندوستان میں یہ بزرگ آئے تو انھوں نے سوچا۔ ایک اجمیر

رہا۔ اور ایک کمن پورہ اور انھوں نے اپنے سحر اور جادو سے یعنی ایسی فوق الطقت اور خارق عادت کرامتوں سے جو انسانی ادراک اور قوت سے بالا تر تھیں ہندوؤں کو اپنے ساتھ شامل کر لیا نہ زبردستی بلکہ کرامت سے۔ اور جوگی ایسے پال تھا وہ بھی ان کی قوت قدسیہ آگے زیر ہوا۔ اور صرف جوگی جے پال ہی زیر نہیں ہوا۔ بلکہ ہندوستان کے کل بڑے چھوٹے حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے گرے اور سب آپ کی روحانی قوت کے ساتھ سر جھکا دیا۔ یہ ہے ان اشعار کا مطلب :

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان صوفیائے کرام نے ہندوستان کو بزور شمشیر نہیں۔ ان درویشوں کے پاس شمشیر کہاں سے تھی۔ بلکہ بزور رویت گرایا۔ اور کیا بڑے اور کیا چھوٹے سب ان بزرگان کرام کی قوت قدسیہ کے سامنے سر بسجود ہوئے اس کے آگے جو شعر ہیں وہ یہ ہیں :-

قدم ترکاں دا آیا جدوں پایا ہندوستان
ہندو گھٹن و نو دن و ون مسلمان

جب مسلمانوں نے ہندوستان میں قدم رکھا تو ہندو دن بدن کم ہونے لگے اور مسلمان دن بدن ترقی کرنے لگے۔ **میں** یہی ثابت کرنا تھا کہ ہندوستان میں اسلام بذریعہ شمشیر نہیں پھیلا۔ بلکہ بذریعہ روحانی قوت اور جذب قلبی سے۔ سو ہم نے بخوبی ثابت کر دیا :

اب ایڈیٹر صاحب لائل گزٹ کا ان اشعار کا ترجمہ ملاحظہ ہو۔ آپ فماتے ہیں۔ تب ہندوؤں کا بھیس کر کے معین الدین شاہ ہندوستان میں آئے خوب حضرت معین الدین اور شاہ مدار کو ایک شخص بتلانا یہ ایڈیٹر صاحب کا ہی کام ہے۔ حالانکہ خواجہ معین الدین چشتی اور شاہ مدار دو الگ الگ

مہمہ شریف میں رہنے والے بزرگ کا نام حضرت خواجہ معین الدین چشتی۔ اور کمن پور میں ڈیرہ لگانے والے بزرگ کا نام شیخ سلطان محمد خاص الدین ہے۔ رحمۃ اللہ علیہما۔ اصلی لکھن پور ہے

بزرگتے ہیں جن کے زمانہ میں ڈیڑھ سو سال کا فرق ہے۔ ڈیڑھ سو سال کے زمانہ کو ملا دینا۔ یعنی چھ سو سال کی چھ صدی اور ساڑھے سات سو سال کی ساڑھے سات صدی کو ایک صدی یا ایک زمانہ کر دینا۔ اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شاہ بدیع الدین مدار کو ایک ہی سمجھنا بلاشبہ ایڈیٹر صاحب کی ہی سمجھ پر موقوف ہے ۛ

حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ حضرت شہاب الدین کے ہندوستان آنے سے قبل کا زمانہ رکھتے تھے۔ چنانچہ آپ کا مشہور الہام، اس کے پرکھی ہند کے متعلق یہ تھا:۔

پہنچو ہارا زندہ گرفتیم و دادیم
چنانچہ شہاب الدین غوری کے ہندوستان آنے پر یہ الہام نازل ہوا۔ اور اسے پرکھی چند شہاب الدین غوری کے ہاتھ زندہ گرفتار ہوا۔ مگر حضرت شاہ بدیع الدین مدار حضرت شاہ شرف الدین بوعلی قلندر بانی پتی اور حضرت قطب جمال الدین احمد انصاری اور حضرت نظام الدین اویلیا دہلوی یہ سب قریباً ہم زمانہ تھے اور یہ زمانہ شاہ شمس الدین امش کا زمانہ یا مغلوں کے عہد کا شروع تھا۔ ان ہر دو زمانوں میں ڈیڑھ سو سال کا فرق ہے ۛ

مگر قربان جاوے ایڈیٹر لائل گزٹ کی تاریخ دانی کے کہ وہ اپنے قلم کی ایک کشش سے ساڑھے سات صدی کو چھ صدی میں تبدیل یا بدعہم کر دیتے ہیں اس سے بڑھ کر اور کیا کہاں ہو سکتا ہے کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت شاہ بدیع الدین مدار کو ایک ہی بنا دیتے ہیں۔ اس کا راز تو آید و مردان چشمن پھر آپ فرماتے ہیں کہ حضرت معین الدین چشتی علیہ الرحمۃ جو گئے اپنے

ۛ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ چشتی خاندان مشوب ہے اور حضرت شاہ بدیع الدین مدار رحمۃ اللہ علیہ سے مداری خاندان مشوب ہے اور ہر دو خاندان اب تک موجود ہیں۔

وہ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ جوگی۔ بھوپال حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کے آگے ذریعہ ہو گیا۔ اور راعی و رعایا دراجہ پورہ حضرت خواجہ رحمۃ اللہ علیہ کی قوت قدسی کے سبب ان کے پاؤں پر گرے یہ تو ایسا عجیب ہے کہ حضرت خواجہ رحمۃ اللہ علیہ اور جوگی جے پال کا باہم میل ملاپ نہ ہو کیونکہ یہ ہردو اپنی اپنی جگہ بزرگ تھے اور ایک کے دوسرے سے ملنے میں کوئی عیب نہیں وارد ہوتا۔ مگر یہ بات کہ حضرت خواجہ خواجگان معین الدین حاشتی رحمۃ اللہ علیہ نے جوگی مت سے ہمدردی کی یہ غلط اور حضرت خواجہ صاحب کی شان سے بعید ہے آپ کو معلوم نہیں کہ جوگی جے پال مسلمان ہوا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ نام رکھا اور خود راجہ رائے پر پختی چند کی دسترس ملان ہوئی جس کا نام جمال رکھا گیا چافظ قرآن ہوئیں اور حافظ جمال کے نام سے مشہور اور اولیاء اللہ میں شمار ہوئیں ان کا مزار شریف موجود ہے اور ہزاروں آدمی زیارت کو جاتے ہیں۔ اس قسم کی ہمدردی تو شرعاً جائز ہے ان دونوں کے مسلمان ہونے پر انش حید و نقض یہ طے کیا اٹھی اور راجہ رائے پر پختی چند نے خواجہ علیہ الرحمۃ کو سزا دینا اور قتل کرنا چاہا۔ تو حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کو الامام الہی ہوا کہ پتھر رارانہ نہ گرفتیم وادیم چنانچہ اسی وقت شباب الدین روانہ ہوا اور بہت جلد راجہ رائے پر پختی چند کو زندہ گرفتار کر لیا۔ بہ تاب نچی واقعات ہیں جو کتابوں میں درج ہیں اور اس نواز سے ہیں کہ انکار کی گنجائش نہیں ہے یہ ایسی بے ثبوت بات نہیں جیسے ملا جیون مکہ میں اور بادشاہ لاہور و جیش میں۔ اور چولہ آسمان پر۔ کبھی مزہ کی بات ہے کہ بقول ایڈیٹر صاحب حضرت قبول کرتے ہیں جوگی مت۔ مگر پھیلائے ہیں اسلام۔ راچھوتانہ اور تمام ہندوستان میں آج کئی کروڑ مسلمان نظر آتے ہیں یہ سب قوت قدسیہ حضرت خواجہ معین الدین حاشتی رحمۃ اللہ علیہ کی برکت اور فیض ہے۔ اسلام میں یا امیر یا اس کے علاوہ راچھوتانہ میں کوئی جوگی نظر نہیں آتا۔ جیسے مکہ مدینہ اور تمام جزیرہ عرب

میں کوئی سکھ دھرمی دکھائی نہیں دیتا ہے اگرچہ جوگی بننے سے مبلغ اسلام مرا ہے۔ تو اس طرح اڈیٹر صاحب تمام مسلمانوں کو جوگی کہہ سکتے ہیں۔

صوفیائے کرام اور حضرت بابا نانک ^{علیہ} رحمۃ اللہ

حضرت بابا صاحب نے اپنی عمر میں کسی پندت وغیرہ سے کوئی میل جول نہیں کھا۔ مگر برخلاف اس کے مسلمان صوفیائے حضرت بابا صاحب کا کثرت سے میل جول رہا ہے جیسا کہ جنم ساکھیوں وغیرہ میں شیخ فرید صاحب سے حضرت بابا صاحب کی گفتگو اور اسکے ملکہ سفر وغیرہ کرنے کا ذکر آتا ہے ایک تو حضرت فرید شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ گزرے ہیں جن کا مزار مبارک پاک پٹن میں واقع ہے اور یہ بزرگ حضرت بابا صاحب سے تقریباً چار صد سال پیشتر ہو گزرے ہیں۔ جنم ساکھی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک اہل صفا ولی اللہ حضرت شیخ فرید کے ساتھ حضرت بابا صاحب کی ملاقات ہوئی۔ ہو سکتا ہے کہ یہ حضرت شیخ فرید کوئی دوسرے بزرگ ہوں یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت فرید شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ سے ہی حضرت بابا صاحب نے کشفی رنگ میں ملاقات کی ہو۔ یہ حال جنم ساکھی میں حضرت شیخ فرید رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت بابا نانک رحمۃ اللہ علیہ کے باہمی سلوک اور برتاؤ کو ان الفاظ سے ظاہر کیا گیا ہے جنم ساکھی بھائی بالا ص ۳۲ سطر ۲۰ میں لکھا ہے کہ حضرت بابا صاحب اور شیخ فرید باہمی ملکہ بہت ہی خوش ہوئے۔ سطر ۲۱ تاں بابا نانک جی نے شیخ فرید ساری رات باہر ہی اکٹھے جنگل وچ رہے۔ تاں اک بندہ خدا بُید آئے نکلیا۔ اتنے دولاں نوں اکٹھا دیکھ کر اپنے گھروں آٹھ۔ جائیکر اک تیل باج دودھ دا بھر کر لے آیا۔ اور اس تیل باج وچ چار ہراں بھی پائے لے آیا پھلی

رات تاں شیخ فرید پوراں اپنا حصہ پی لیا تے گورونانک جی دا
حصہ رہن دتا

اب اس سے صاف ظاہر ہے کہ شیخ فرید اور حضرت باوانانک صاحب
کی باہمی اس قدر محبت اور اُلفت تھی کہ دونوں نے جنگل میں ہی تمام رات
گیان دھیان اور معرفت کی باتیں کرتے ہوئے گزار دی۔ اور ایک شخص دو
خدا کے پیاروں کو جنگل میں اس طرح گیان دھیان اور معرفت کی باتیں کرتے
ہوئے دیکھ کر اپنے گھر سے ایک دودھ کا کٹورا بھر کر لے آیا۔ اور شیخ فرید صاحب
نے خوشی سے اس دودھ سے اپنا حصہ پی لیا۔ اور حضرت باوا صاحب کا حصہ
رہنے دیا۔

اس سے دو باتیں ظاہر ہیں ایک یہ کہ حضرت باوا صاحب کی شیخ فرید
رحمۃ اللہ علیہ سے بڑی محبت تھی۔ حالانکہ ہم حضرت باوا صاحب کی تمام
زندگی پر نظر ڈالتے ہیں۔ اور ہمیں کہیں بھی یہ معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت
باوا صاحب نے کسی ہندو پنڈت یا پوجاری سے بھی محبت کی ہو۔ بلکہ ہم
ساکھی اور گرنٹھ صاحب سے تو ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس تبرتہ وغیرہ
پر حضرت باوا صاحب جاتے۔ وہاں پانڈوں وغیرہ کو بُت پرستی سے روکتے
اور پانڈے اس بات کو بہت ہی برا مناتے۔ حتیٰ کہ باوا صاحب کو اس
جگہ سے زبردستی نکال دیتے۔ مگر دوسری طرف شیخ فرید سے باوا صاحب اور
باوا صاحب سے شیخ فرید ایسی محبت کرتے ہیں کہ گویا دونوں عارف اور زاہد
ایک ہی ہیں۔ اور پھر جس کٹورے سے شیخ فرید دودھ پیتے ہیں۔ حضرت باوا
صاحب خوشی سے اس کٹورہ سے بقیہ دودھ پی لیتے ہیں۔ آجکل کے ہندوؤں
کی طرح کوئی پرہیز نہیں کرتے۔ اب اس سے ہی سمجھ لو کہ حضرت باوا صاحب
ہندو اور مسلمانوں میں سے کس کے ساتھ زیادہ محبت اور پیار کرتے تھے۔
پھر لکھا ہے کہ حضرت باوا صاحب اور شیخ فرید صاحب نے اکٹھے

آسام ویش کا لمبا سفر کیا۔ اب صاف ظاہر ہے کہ شیخ فرید کے ساتھ باوا صاحب کا ایک لمبا سفر کرنا اور دونوں نے ملکر اپنی معرفت اور گیان سے لوگوں کی اصلاح کرنا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ فرید رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت باوانانک رحمۃ اللہ علیہ کا مشن ایک ہی تھا۔ ورنہ تم نے کبھی نہیں دیکھا ہو گا کہ پنڈت اور مولوی اکٹھے ملکر سفر کریں۔ اور اکٹھے ملکر لوگوں کو خدا کی معرفت سے آگاہ کریں۔ یہ مشکل ہے۔ ہمیں کہیں یہ دکھائی نہیں دیتا کہ حضرت باوا صاحب نے پنڈت کشن چندیا ہر دیال سے مل کر بھی کوئی سفر کیا ہو اور دونوں کی متفقہ کوشش سے لوگوں کی اصلاح ہوئی ہو۔ اب شیخ فرید صاحب کے ساتھ ملکر حضرت باوا صاحب کا سفر کرنا۔ اس سے سمجھ لو کہ حضرت باوا صاحب پنڈت ہر دیال کی روش کو پسند کرتے تھے یا شیخ فرید رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کو۔

پھر آگے چل کر جنم ساکھی کلاں ۳۷ سطر ۴ میں لکھا ہے کہ حضرت باوانانک رحمۃ اللہ علیہ نے شیخ فرید کو مخاطب کر کے کہا:-
 ”تاں سری بابے جی آکھیا۔ شیخ فرید جی تیاں وچ خداے
 صحیح ہے۔ تاں شیخ فرید نے ودیا منگی۔ تاں شیخ فرید چلدے
 وقت گل وچ باباں پائیکرے۔ تاں گورو جی نے اک شبد وچایا
 سری راگ محلہ پہلا:-

آؤ بھینوں گل بلوانگ سہیلڑیاں
 ملکر کرو کہا نیاں سمر تہر کنت کی آہ
 ساچے صاحب سب گن او گن سب اسماء

کرنار سب کو تیرے چور۔ اک شبد وچاریے۔ جانوں تاں کیا پور
 مطلب۔ باوا صاحب نے شیخ فرید کو کہا کہ آپ میں یقینی خدا ہے۔ اور شیخ
 فرید نے باوا صاحب سے جانے کے لئے اجازت چاہی۔ اور پھر شیخ فرید

رخصت ہوئے۔ اور رخصت ہوتے وقت باوا صاحب اور شیخ فرید بکلیسر ہو
اور گورو جی نے ایک شبہ کہا۔ سہری راگ محلہ پہلا۔

مطلب۔ بھینوں آؤ بغل گیر ہو کر ملیں۔ کیونکہ ہم دونوں کا پیار قدیم
سے ہے۔ آؤ ہم بلکہ اس قادر مطلق کی حمد و ثنا گائیں۔ کیونکہ تمام تعریف
اسی کے لئے ہے۔ اگر اور کسی چیز میں تعریف کی کوئی جھلک پائی بھی جاتی ہے
تو وہ صرف اس خداوند کی ہی دی ہوئی نعمت ہے۔ بیشک تمام تعریف اللہ
تعالیٰ ہی کے لئے ہے۔ اب گورو صاحب کا شیخ فرید سے اس پیار و محبت
کے ساتھ پیش آنا۔ اس قدر رفاقت اور لگاؤ کا اظہار کرنا یہ حضرت باوا
نانک رحمۃ اللہ علیہ کے خیالات کا صاف و شفاف آئینہ ہے۔ پھر باوا صاحب
کا شیخ فرید سے یہ کہنا کہ آپ میں خدا کا نور ہے۔ اب جس شخص کی پیروی
سے شیخ فرید نے یہ نور حاصل کیا وہ تو سبحان اللہ نور علیہ نور ہوگا یہ ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فداہ روحی کی قدسی قوت کی گواہی۔

پھر جنم ساکھی ص ۲۱ میں حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں کہ باوا فرید
اپنے وقت کا سب سے بڑا خدا کا بھگت تھا۔ آپ لوگ جانتے ہیں کہ حضرت
باوا فرید شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا عقیدت
اور ارادت تھی۔ حضرت باوا فرید رحمۃ اللہ علیہ کا اپنے وقت میں سب سے
بڑا بھگت ہونا۔ اس سے آپ اندازہ لگا لیں کہ باوا فرید جس خدا کے
بھگت کا نام لیوا تھا اس کی شان کس قدر بلند اور ارفع ہوگی۔

جنم ساکھی بھائی بالا کے ص ۴۴ پر پیر جلال الدین کی ساکھی ”یا حال ہے“
اس میں پیر جلال الدین صاحب کی بڑی تعریف کی گئی ہے بھائی بالا بتلاتا اور
سکھوں کے دوسرے گورو و شری گورو انگد جی ہمارا ج اس حال کو قلم بند کرنے
ہیں کہ پیر جلال الدین صاحب نے باوا نانک کو دیکھ کر کہا۔

السلام علیکم یا درویش۔ تو یا با نانک صاحب نے جواب میں کہا

وعلیکم السلام پیر جلال الدین قریشی۔ تاں سری گور و جی نال دست پنجم
(مصحف) لیکر بیٹھ گئے، جنم ساکھی کلاں ۲۵ سطر ۲۲ +

اب اس جگہ دیکھو پیر جلال الدین صاحب باوانانک کو دیکھ کر کہا السلام علیکم
بادرویش۔ یہ یاد رکھنے کی بات ہے کہ کبھی مسلمان نے ہندو کو السلام علیکم نہیں
کہا ہوگا ہندو اور مسلمان کی صورت ہی چھپی نہیں رہتی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے
کہ حضرت باوا صاحب نہ صرف باطن سے ہی مسلمان تھے بلکہ اپنا ظاہر بہن بہن
بھی ایسا رکھا ہوا تھا کہ ایک انسان بادی النظر میں ہی معلوم کر جاتا تھا کہ یہ
کوئی خدا کا پیارا حاجی درویش ہے۔ تبھی تو پیر جلال الدین صاحب نے باوا
صاحب کو دیکھ کر کہا کہ السلام علیکم یا درویش۔ آج تک ہم نے کبھی نہیں سنا کہ کسی
مسلمان نے ہندو کو السلام علیکم کہا ہو اور پھر حضرت باوا صاحب بھی یہ نہیں کہہ
السلام علیکم سنکے خاموش ہو جاتے ہیں۔ بلکہ انشراح صدر سے یہ جواب دیتے ہیں
”وعلیکم السلام یا پیر جلال الدین قریشی“

اس سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ حضرت باوا صاحب کے دل میں السلام
کی کس قدر عظمت اور قدر تھی۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہے کہ حضرت باوا صاحب اس
سے پہلے پیر جلال الدین قریشی سے واقف تھے اور پیر جلال الدین باوا صاحب
سے راہ رسم رکھتے تھے۔ تبھی تو ایک نے دوسرے کا نام لیکر بکارا۔ اور السلام
وعلیکم السلام کہا۔ آپ نے کبھی نہیں پڑھا ہوگا کہ کبھی حضرت باوا صاحب نے
متھرا یا ہرودار یا جگن ناتھ وغیرہ پر جا کر پند توں کو جے سینارام یا منے
وغیرہ کہا ہو۔ اس سے اندازہ لگا لو کہ حضرت باوا صاحب کس عقیدہ کو پسند فرماتے
تھے۔ السلام علیکم یا جے سینارام کو۔ اور جس پیر کا ذکر کیا گیا ہے جس کے
ساتھ حضرت باوا صاحب کی السلام علیکم اور وعلیکم السلام ہوئی۔ اس پیر کے
مستجاب الدعوات ہونے کے متعلق گورو انگد رحمۃ اللہ علیہ جنم ساکھی کلاں
میں تحریر فرماتے ہیں کہ :-

یاں پیر جلال الدین سمندر نے کتہ ہے اور آیا۔ تاں اک
جہاز ڈبن لگا۔ تاں پیر جلال الدین نے خدا کے حضور دعا کی تا
پھر او جہاز ڈبا ناہیں۔ جنم ساکھی کلاں صفحہ ۴۵۴ سطر ۸ *
اب اس سے اندازہ لگا لیں کہ حضرت باوا صاحب کی ایسے مقبول بار
ایزدی سے رفاقت کیا ظاہر کرتی ہے۔ تمام جنم ساکھی تمام گرنہ صاحب سے
ہمیں کہیں یہ دکھلایا جائے کہ کسی جگہ کسی پنڈت نے بھی اپنی پرارتھنا کے
ذریعہ ایک ڈوبتی کشتی کو بھی بچایا ہو۔ اور اس کا تذکرہ گرنہ یا جنم ساکھی
میں موجود ہو۔ جیسا کہ پیر جلال الدین کی دعا سے ڈوبتے جہاز کا بال بال بچیا
اور پیر جلال الدین کا حضرت باوانانک کو السلام علیکم کہنا۔ اور حضرت باوا
صاحب کا پیر صاحب موصوف کو وعلیکم السلام کہنا وغیرہ۔ بعض جنم ساکھیوں
میں وعلیکم السلام کی بجائے الکھ کو سلام بھی دیا ہے۔ مگر آداب ہم جنم ساکھی
کی ادراقی گردانی کریں اور دیکھیں کہ کیا دوسری جگہ جب باوا صاحب باہم
مسلمانوں سے ملے ہیں تو انھوں نے السلام علیکم کے جواب میں الکھ کو سلام کہا
یا صاف الفاظ میں وعلیکم السلام کہا اگر زیادہ صاف الفاظ میں وعلیکم السلام
دکھادیں تو پھر ہر ایک حق پسند کو یہ باننا پڑے گا کہ یہاں وعلیکم السلام کی
جگہ الکھ کو سلام لکھنا صریح کاتب کی غلطی ہے یا تحریف سے کام لیا گیا ہے
وکیچو جنم ساکھی ص ۱۳۷ *

صدر کنوین قاضی مکہ دا نماز پڑھانے واسطے آیا تو قاضی

رکن وین ویاٹے وی السلام علیکم ہوئی *
اس کے جواب میں باوا صاحب نے یہ نہیں کہا الکھ کو سلام بلکہ باہم السلام علیکم
ہوئی۔ صاف ظاہر ہے کہ قاضی صاحب نے باوا صاحب کی ظاہری شکل و
شباہت اور طرز انداز سے آپ کو مسلمان یقین کیا۔ تب ہی تو السلام علیکم کہا
لیجئے اس ہم اس سے بھی بڑھ کر زبردست حوالہ پیش کرتے ہیں وکیچو جنم ساکھی ص ۱۳۷

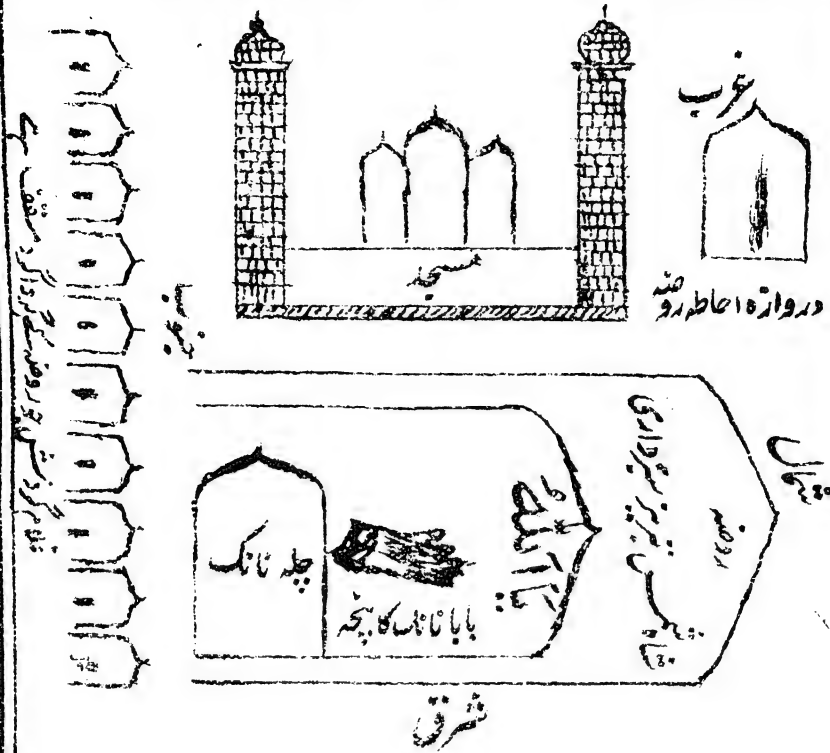
”اُمّارے کھاں (عمر خاں) شیخ مالو (امان اللہ) دایا ر آما
 اتے رہن والا سوڑیاں داسی۔ اس نے سنا جو نانک فقیر
 آیا ہے۔ تاں اس نے سری گورو نانک جی کو کہا نانک جی
 السلام علیکم تاں سری گورو جی نے کہا اُو اُمّارے کھاں
 (عمر خاں) وعلیکم السلام آئیے بیٹھے خاں صاحب“
 دیکھئے کیسی صاف اور صریح عبارت ہے۔ اس سے ثابت ہے کہ نہ تو عمر خاں
 نے ناواقفی سے باوا صاحب کو السلام علیکم کہا اور نہ گورو صاحب نے
 بیجلمی سے وعلیکم السلام کہا بلکہ یہ دونوں پہلے سے ہی ایک دوسرے کے
 واقف تھے تبھی تو السلام علیکم کے ساتھ عمر خاں نے صاف طور پر نانک صاحب
 کا نام لیا اور باوا صاحب نے بھی السلام علیکم کہہ کر خاں صاحب کو بیٹھنے
 کے لئے کہا۔ ایک مسلمان ہرگز کسی ہندو کو السلام علیکم نہیں کہے گا۔ عمر خاں کا
 باوا صاحب کو السلام علیکم کہنا یہ صریح اس امر کی دلیل ہے کہ عمر خاں جانتا تھا
 کہ یاوا صاحب مسلمان ہیں اور آپ کو السلام علیکم کہنا چاہیے۔ . . غور کرو
 کیسا صاف حوالہ اور عبارت ہے۔

باوانانک رحمۃ اللہ علیہ کے چلے

جو انھوں نے اسلام کے مشہور اولیاء اور صلحاء کے مقام پر بعض اشتقاقی و حسانی

باوا صاحب نے بمقام سہ شاہ عبدالرشک و شاہ کی خانقاہ پر چالیس روز تک
 ایک چلہ کیا۔ جیسا کہ صلحاء مسلمانوں کی سنت ہے مسجد کے قریب ایک خلوت خانہ
 بنا کر اس میں نماز نوافل پڑھتے اور فرائض پنجگانہ باقاعدہ جماعت کے ساتھ
 ادا کرتے رہے اور محض اسی غرض سے انھوں نے اپنا خلوت خانہ روایتاً بنایا

تاکہ یہ بھی مسجد کا ایک حجرہ بن جائے۔ اب اس خانقاہ کا نام چلہ باوانانک کر کے مشہور ہے پنجاب اور سندھ و دیگر ملک سے گروہ درگروہ لوگ بغرض درشن و زیارت چلہ صاحب آتے ہیں اور بہت کچھ نرمال چوکا ہیں۔ اور یہ روپیہ ان مجاور مسلمانوں کو ملتا ہے جو شاہ عبدالشکور شاہ صاحب کی خانقاہ پر مقرر ہیں۔ ذرا غور سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ باوا صاحب عبدالشکور شاہ صاحب کی خانقاہ کے نزدیک اس واسطے اپنا چلہ کیا کہ باوا صاحب عبدالشکور شاہ صاحب کے کامل ولی ہونے پر پورا پورا بھروسہ رکھتے تھے۔ اور اس بات پر انھیں یقین تھا کہ اولیاء کے مقامات پر اللہ تعالیٰ رحمتیں اور برکتیں نازل ہوا کرتی ہیں اور وہ زمین ثابت مبارک اور پوتر ہوتی ہے جس جگہ اللہ تعالیٰ کے پیارے سیرایتے ہیں سو محض اس غرض سے انھوں نے اپنا خلوت خانہ خانقاہ کے قریب عبادت کے لئے بنایا۔ صرف اسی پر ہی اکتفا نہیں بلکہ باوا صاحب نے بعض اور مشاہیر بزرگان اسلام کی خانقاہوں پر بھی چلے کئے ہیں چنانچہ ایک چلہ بمقام پاک پٹن اور ایک چلہ بمقام ملتان اور ایک چلہ حضرت مجاہدین چشتی کی خانقاہ بمقام اجمیر کیا۔ باوانانک جی اس بات کے قائل تھے کہ نبیوں ولیوں اور اکابر کے مقاموں پر ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوتی رہتی ہیں۔ اس لئے وہ بزرگوں کے مقابلہ پر جا کر بصد شوق چلہ کشی کرتے اور خشوع و خضوع سے اللہ تعالیٰ کے حضور دعائیں مانگتے۔ باوا صاحب نے ملتان میں روضہ مبارک حضرت شاہ شمس تبریز پر چالیس روئے تک جو چلہ کیا تھا۔ اس کا نقشہ ملاحظہ ہو



دیکھو روضہ کے جانب جنوب میں وہ مکان ہے جو چلہ نانک کہلاتا ہے
روضہ کی دیوار جنوب میں ایک مکان محرابدار و روضہ کی شکل کا بنا ہوا ہے اس پر
اللہ کا لفظ لکھا ہوا ہے اور ساتھ ہی اس کے ایک پنچہ بنا ہوا ہے اس
شکل پر یا اللہ۔ اس جگہ کے ہندو مسلمان اس بات پر اتفاق رکھتے
ہیں کہ یہ لفظ یا اللہ کا یا و صاحب نے اپنے ماتھے سے لکھا تھا۔ اور پنچہ کی شکل
بھی اپنے ماتھے سے بنائی تھی۔ دیوار کے ساتھ بائیں دیوار میں ایک جگہ جو ڈیڑھ
گز قریب طول میں اور ایک گز عرض میں ہے۔ اور یہ بات ہندو مسلمان
کے نزدیک مسلم ہے کہ اس جگہ بادانانک جی چالیس روز تک چلہ میں بیٹھے تھے
چنانچہ ہندو اس جگہ کو متبرک سمجھ کر زیارت کرنے کو آتے ہیں اور ایسا ہی گھ
بھی زیارت کے لئے ہمیشہ آتے جاتے ہیں۔ اس روضہ کے اندرونی احاطہ
میں ایک مسجد ہے جو نقشہ میں دکھائی گئی ہے۔ اور وہ بادانانک صاحب کے

چلہ کے بہت ہی نزدیک ہے صرف پانچ چھ قدم کا فرق ہے اور باداوا صاحب کا یہ مکان چلہ رو قبیلہ ہے ہم پہلے یہ بھی لکھ آئے ہیں کہ باداوا صاحب کا وہ مکان چلہ بھی جو سرسہ میں بنا ہوا ہے رو قبیلہ ہے اور یہ چلہ بھی رو قبیلہ باداوا صاحب نے بنایا۔ تا نماز پڑھنے میں آسانی ہو۔ اور مسجد کے قریب بنایا تا غرض نمازیں جماعت کے ساتھ مسجد میں سہولت سے ادا کی جاسکیں۔ اب ان روشن ثبوتوں کے مقابل پر باداوا صاحب کے اسلام سے انکار کرنا گویا دن کو رات کہنا ہے۔ اور روضہ کے گرد اگر ایک مکان بنا ہوا ہے جس کو یہاں کے لوگ غلام گردش کہتے ہیں جس کا نمونہ نقشہ میں علیحدہ دکھلایا گیا ہے باداوا صاحب کی جائے نشست غلام گردش کے اندر ہے اور وہاں کے مجاوروں میں عام طور سے یہ بات مشہور ہے کہ جیب باداوا صاحب بیت اللہ شریف ہے واپس انتشاریف لائے کوچ خانہ کعبہ سے فراغت کرنے ہی ملتان میں آئے۔ چائے غور۔ ہمہ بیشک یہ شخص فتانی اللہ ہو چکا تھا۔ خدا جوتی کی آگ کیسی اور کسی قدر اس کے دل میں جوش زن تھی اور کس زور شور سے اس نے اندریہ آگ بھڑک رہی تھی۔ اور وہ کیا شے تھی جو اس کو ایسا بے آرام کر رہی تھی۔ جو کہ محکمہ میں مدت دراز تک رہ کر پھرنے چاٹا کہ گھر میں جا کر آرام کیسے۔ اور بچوں کی محبت میں مشغول ہو۔ بلکہ سیدھا ملتان میں پہنچا اور شاہ تمسک تبریز کے روضہ کے قریب وچواریں ریاضت اور مجاہدہ شروع کیا۔ اور باداوا صاحب جب چلہ میں بیٹھے تو ان کا ورو خدا تعالیٰ کے ناموں میں سے ھو کے نام کا ورو تھا۔ اور شاہ تمسک تبریز کا بھی یہی ورو تھا۔ اور اکثر وہ یہ مصرع پڑھا کرتے تھے:-

بِخَيْرٍ يَا هُوَ وَيَا صَنُّ هُوَ وَكَرْ حَيْزِ نَعْمَ دَانِم

اور پھر وہاں کے مجاوروں کا یہ بھی بیان ہے کہ ان کا دادا مسی بھائی سو بھیا بھی حضرت شاہ تمسک تبریز صاحب کے سلسلہ میں مرید تھے اس لئے

باوانانک صاحب بھی اسی سلسلہ میں مرید ہوئے یہ تو وہاں کے سجادہ نشین صاحب کا بیان ہے جو ملتان کے رئیس بھی ہیں مگر اس کے مطابق دیگر مجاور بھی جو خاص مجاور روضہ موصوفہ کے ہیں گواہی دیتے ہیں کہ یہ ایک مشہور واقعہ متواتر روایتوں سے چلا آتا ہے اور عوام و خواص اور ہندو اور مسلمان اس بات پر متفق ہیں کہ روضہ موصوفہ کے ساتھ باوا صاحب نے ایک خلوت خانہ بنا کر چالیس روز تک اس میں چلہ کیا تھا اور دیوار پر یا اللہ لکھا ہوا اس نانک موجود ہے اور ساتھ اس کے پنجہ ہاتھ کی شکل کا بنا ہوا ہے یہ وہ نو باد گاریا بھی باوانانک صاحب کے ہی ہاتھ کی ہیں ہندو ہندو لوگ باوا صاحب کی تحریر اور نشان کی بہت تعظیم کرتے ہیں ۔

حضرت باوا صاحب کے اقوال کا مآخذ قرآن مجید

جہم ساکھی بھائی بالا والی ص ۱۳۲ پر درج ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت مصطفیٰؐ نو دنیاؐ کے دل پر لکھی تھی اے جیسا اللہ تعالیٰ نے باوانانک جی نوں آکھیا تیسرا سپاہی قرآن شریف دے میں جا رکھوٹ ورنہ آئے ۔ اور ایک ہی نام کی مہاکرو اور دوسرا میرا کوئی شریک نہیں ۔ سو یہ حکم نانک درویش نوں آیا ہے کہ تو جگت میں جا کر اس دا ڈھنڈورا پیچیر جو کوئی جی راستی پر کھلووے گا ۔ یہی پیر ہووے گا ۔

مطلب ۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کی اصلاح کے لئے بھیجا ۔ اللہ تعالیٰ نے باوانانک جی کو کہا کہ قرآن مجید کے تیس پارے ہیں ۔ اسے نانک کل عالم میں اس کی تبلیغ کرو ۔ اور جو حق کو قبول کرے گا وہی نجات پائے گا ۔ آگے جا کر اسی صفحہ پر لکھا ہے کہ باوا صاحب نے ایک قاضی صاحب کو کہا ۔ چونکہ قرآن مجید زبان عربی میں ہے اور ہندو لوگ زبان عربی کو نہیں

جانتے۔ اس لئے وہ خدا کے کلام سے مستفیض نہیں ہو سکتے۔
 اس کے بعد حضرت باوا صاحب قرآن مجید کی مقدس آیتوں کا ہندی
 زبان میں ترجمہ کر کے ہندوؤں کے کانوں تک پہنچایا۔ تاکہ ہندو لوگ خدا
 کے کلام سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ باوا صاحب کا
 یہ مشنا تھا کہ ہندو دوستوں کو آہستہ آہستہ اسلام کی طرف لایا جائے تاکہ
 ان کا تعصب دور ہو۔ اب ہم اس جگہ بطور مشن نمونہ از خروار سے ایک
 طرف باوا صاحب کے اقوال درج کرتے ہیں اور دوسری طرف قرآن مجید
 کی آیات۔ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ باوا صاحب کا کلام ہو ہو قرآن مجید
 کی آیات کا ترجمہ ہے۔

باوانانک صاحب کے اقوال قرآن مجید کی آیات

یقرع۔ ۳۔ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ
 اور نہیں احاطہ کر سکتے سائنس کی
 چیز کے علم اس کے سے۔

سوچے سوچ نہ ہو ویسی
 جے سوچے لکھ وار
 قیاس کرنے سے پریشم کا
 قیاس نہیں ہو سکتا خواہ لاکھوں با
 قیاس کریں۔

انعام ۶۔ لَا تَدْرِيكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ
 يُدْرِيكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ الْغَيْبُ الْخَبِيرُ
 اس کو کوئی آنکھ نہیں دیکھ سکتی۔ مگر وہ
 لوگوں کی نظروں کی حقیقت کو خوب
 جانتا ہے اور وہ باریک بین ہے۔
 آل عمران ۷۔ وَاللَّهُ يَرُدُّ شَيْءًا
 بِخَيْرٍ حَسَابًا

اوہ دیکھے اونہاں نظر نہ
 آوے ہوتا ابھو وڈان
 وہ دیکھے پریشم دیکھتا ہے اپنی
 مخلوق کو۔ مگر مخلوق اس کو نہیں دیکھ
 سکتی۔ یہ بڑا بھارا تعجب ہے
 ویندا دیہہ لیندے تھک
 پانہ۔

۱ اللہ رزق دیتا ہے بغیر حساب کے
جس کو چاہے

هُدًى وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ
إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا -

اور نہیں کوئی جاندار زمین پر مگر اللہ

پر ہے روزی +

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهَا آيَاتٌ وَلَكِنْ
مَنْ شَرَّ أَقْلَامًا وَالْبَحْرُ
يَمْدُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ سَبْحَةُ
نَفَذَتْ كَيْمَاتُ اللَّهِ ط

اور اگر ہو یہ کہ جو کچھ بیج زمین کے ہے

درختوں سے قلیں - اور دریا ہو سیاہی

کا اس کے پیچھے ہوں سات سمندر

سیاہی کے نہ تمام ہو ویں کی باتیں

اللہ کی +

بِقَرَارٍ وَإِذَا اقْتَضَى امْرَأًا شَأْنًا
يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ -

جس وقت ارادہ کرتا ہے کسی امر کا - پس

سولے اسکے نہیں کہنا ہے واسطے کے

ہو - وہ ہو جاتی ہے +

أُولَئِكَ يُجَنَّبُونَ الْغُرْفَةَ

دینے والا داتا اس قدر زیادہ دیتا ہے
کہ لینے والے تھک جاتے ہیں -

سمجھناں جیاں دا اکو داتا

تمام ہی جانداروں کا ایک ہی رازق ہے

نانک کا غذ لکھ مناں پرہ پڑھ
کیجئے بھاؤ مسو توٹ نہ آویں
لیکھن پون چلاؤ +

بھی تیری قیمت نہ پوے

ہاں کے وڈ آکھاں ناٹوں

اگر کاغذ لاکھوں من ہو ویں اور

پریم پڑھے جاویں - سیاہی بھی ختم نہ ہو

کاتب بھی ہوا کی طرح زود نویں ہو پھر

بھی لے اکال پور کہ تیری قیمت نہیں کر

سکتے ہیں - کس قدر بڑائی کروں -

کیتا پساؤ ایک کو او

تس تے ہوئے لکھ دریاؤ

تمام سرشتی کو ایک شبد سے

پر ماتلے کیا ہے اور اس سے لاکھوں

جزیرے سیاے ستارے بن گئے +

اوچو تھان سولہ وناں اوپر محل مارا

قرآن مجید کی آیات

باوانانک صاحب کے اقوال

حسنت مستقرا ومقامًا۔
یعنی جو لوگ راستباز ہیں اور خدا سے
ڈرتے ہیں انھیں بہشت کے بالا خانوں
میں جگہ دی جائے گی۔ جو نہایت خوبصورت
مکان اور آرام کی جگہ ہے۔

سچ کرتی ہے پائیے درگھر محل بیار
یعنی وہ بہشت اونچا مکان ہے اسکی
عمازیں تو بصورت ہیں۔ اور راستبازی
سے وہ مکان ملتا ہے۔ اور بیار اس
محل کا دروازہ ہے جس سے لوگ گھر کے
اندرو داخل ہوتے ہیں۔

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
عِنْدَ اللَّهِ بِرِزْقِهَا لَا إِلَهَ إِلَّا
هُوَ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ - وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا
قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا
یعنی زمین پر کوئی بھی ایسا چلنے
والا نہیں جس کے رزق کا خدا آپ
متکفل نہ ہو۔ وہی ایک سب کا رب
ہے۔ اور اس سے مانگنے والے
تمام زمین و آسمان کے باشندے
ہیں۔ جان کی قسم ہے۔ اور اس ذات
کی۔ جس نے جان کو اپنی عبادت کے لئے
ٹھیک ٹھیک بنایا کہ وہ شخص نجات
پاگیا جس نے اپنی جان کو غیر کے
خیال سے پاک کیا۔
کشف ما شاء الله۔ بیدک الخیر

کہتا آکھن آکھن آکھن ٹوت ہو
منگن والے آکھن آکھن آکھن سو
ہیں کہ جیسا بیان ہیں من سے کچھ ہو
یعنی کس قدر کہیں کہنے کی انتہا
ہیں۔ کس قدر مانگنے والے ہیں اور
دینے والا ایک ہے جس نے روجوں
اور جسموں کو پیدا کیا وہ دل میں آباد
ہو جائے تو آرام ملے۔

اس جس جگہ باوا صاحب نے آج
مذہب کی بھی ترمیم فرمائی ہے۔ جو
روح اور مادہ کو خدا کی مخلوق نہیں
دانتے۔

جو مذہب چھوڑے سائی بھلی کار

وہ جو کچھ چاہے خدا بیچ نا تھ تیرے
کے ہے نیکی +

وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ
فَقَالُوا نُبُوءَاتُ سَوَاقِیْنِهِ فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ +

وزن ہونا اس دن کا حق ہے پس
جو بھاری ہوگا وزن اُن کا وہ لوگ
فلاح پاویں گے +

بِقُرْعٍ - وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ
اللَّهُ أَكْبَرُ -

وہ بڑا عظیم ہے - اللہ بہت بڑا ہے
اللَّهُمَّ - وَادْكُرُوا بَعْدَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو جو تم پر ہیں +
الْحَمْدُ - مَا قَدَّرُوا لِلَّهِ حَقَّ قَدْرِهِ
نہیں مندرجانی خدا کی حق قدر اس
کے کا +

الْحَمْدُ - وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ الْغَاسِقَ الَّذِي يَمْشِي
بِالْغَمَامِ - النَّارُ اسْتَبَقَتْ نُورُهَا
اور بھیجی ہم نے ہواؤں کو کہ اپنے رنگ
تم نے آگ کو جو روشنی کرتے ہو +
الْعَمْرَانِ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ
وَمِنْ أَمَلِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَالنَّارَ وَالْمَاءَ وَالْهَوَا

اے مالک جو تجھ کو بھائے وہی بھلا کام
ہے +

دھر نزار و تو لے
نویں سو گور ہو لے
نزار و یعنی تکرری میں رکھ کر وزن
کئے جاوینگے - جو نویں گا - یعنی بھاری
ہوگا - وہی فلاح پائے گا +

وڈا صاحب وڈی نائی
بہت بڑا ہے وہ مالک اور بہت
بڑا ہے اس کا نام +

رمیا کے گن چیت پرانی
اے انسان پر ماتما کے گنوں کو یاد کرو
ابھ نر گن گن کچھو نہ سوچھے
یہ نر گن انسان پر ماتما کے کچھ گن نہیں
جان سکتا +

سکھ وائی پون پاوک املا -
سکھ کے دینے والی ہو آئیں اور
آگہ امولک تجھ کو ملی ہیں +

رنگی رنگی بھائی کر کر -
جنسی پایا
جن او پانی

قرآن مجید کی آیات	باوانانک صاحب کے اقوال
<p>اسی طرح اللہ جو چاہتا ہے پیدا کر لیتا ہے اور اس کے نشانات میں سے تمہاری زبانوں اور رنگوں کا اختلاف یعنی فرق +</p>	<p>رنگا رنگ اور بھانت بھانت ایک طرح کی پیدائش پیدا کی ہے۔</p>
<p>يُودِعُ اِنَّ رَبَّكَ فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ بیشک رب نیرا کر گذرنا ہے جو چاہتا ہے۔ اور اللہ حکم کرتا ہے کوئی نہیں کہ چھوٹے والے اس کا حکم + وَالْبَيْنُغِ الْيَبْسُ اللَّهُ يَحْكُمُ الْخُلَاقِ کیا خدا اسب حاکموں سے بڑھ کر حاکم نہیں ہے +</p>	<p>جو کس بھاؤے سوئی کرسی حکم نہ کرنا جانی جس طرح اس کو بھلا معلوم ہوتا ہے وہی کرے گا۔ اس پر حکم نہیں کیا جاسکتا + سو پانت شاہ شاہاں وہ بادشاہ ہے پادشاہوں</p>
<p>بِقَرَعِ ۳۴ دَسِيعُ كُرْسِيِّهِ السَّمَوَاتِ وَلَا دَقْصَ ج سمایا ہے کرسی اُس کی نے آسمانوں اور زمین کو +</p>	<p>آسن لوئے لوئے بھنڈار اس کا آسن یعنی نشست گاہ کرسی ہر ایک بزار سباروں ستاروں میں ہے +</p>
<p>اَنْبَارُغَ فَمَنْ يَّعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرًا اَنْ يَسْعِيهِ دَاثَلَهُ كَا تَبُوْنَ + پس جو کوئی اچھے کام کرے گا۔ اور وہ مومن ہوگا۔ پس اس کی کوشش</p>	<p>جنہیں نام وصیا یا کے مسقت گھال جس نے خدا کے نام کا ورد کیا ہے اور خوب محنت لی ہے ریاضت کر کے سے گئے۔ منہ ان کے نورانی</p>

ہوں گے

جن دن کر کے کبیتی رات
جس نے دن کے بعد رات بنائی۔
گھٹ گھٹ کے انتر کی جانت
ہر ذی نفس کے سینے کے بھیدوں
سے واقف ہے۔

ایکے روپ اتوپ سروپ
بے مثل ایک ہی سروپ
ہے

ہرن بھرن جا کا نیتز
پھور تکا نشدہ
جس کے آنکھ جھپکنے سے
دنیا کا ناس یعنی فنا ہو جائے گی۔

راہمگاں نہیں۔ اور تحقیق واسطے اس
کے لکھنے والے ہیں۔
ال عمران ع تَوَلَّجَ لِحْمُ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ
داخل کرتا ہے دن کو بیچ رات کے
الملک ع اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
تحقیق وہ جانتا ہے بھید سینوں
کے۔

بقرہ اَلْهٰکُمُ الرَّحْمٰنُ وَ اَحَدٌ۔
شوریٰ فِیْ سَکِیْمَہِ شَیْءٌ۔
اللہ تمہارا اللہ واحد ہے۔ نہیں
ہے مثال اس کے کوئی۔
النحل ع وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ اِلاَّ
کَلِمَۃٍ اَبْصَرَ
اور نہیں حکم قیامت کا۔ مگر مانند
جھپکنے آنکھ کے۔

باوانانک صاحب کے اسلام پر غیر جانب دارانہ تہاوتیں

برگ صاحب ترجمہ سبیلِ تخرین جلد اول کے ایک نوٹ میں لکھتے ہیں کہ باوا
نانک نے اپنی ابتدائی عمر میں ایک اسلامی معلم سے تعلیم پائی اور ایک شخص
سید حسین نام نے بابا نانک کو آیام طہو بیت میں اسلام کی بڑی بڑی تصنیفات
پڑھائیں۔ ڈاکٹر مریم صاحب اپنے ترجمہ گرنتھ نمبر الف میں لکھتے ہیں کہ بابا
نانک صاحب کا جنم ساکھی میں ایک یہ شعر ہے کہ قیامت کے دن نیک کام لوں

کو کوئی پرستش نہیں ہوگی۔ اے نانک نجات وہی پائیں گے جسکی پیادہ
حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہونگے ۛ
بیوز ڈکٹری آف اسلام صفحہ ۵۸۳ و ۵۹۱۔ سکھوں کی ابتدائی روایات
کو بغور پڑھنے سے پختہ طور پر ثابت ہے کہ نانک صاحب نے درحقیقت اپنا
مذہب بایں غرض ایجاد کیا کہ اسلام اور ہندو مذہب میں مصالحت ہو جائے
جنم ساکھوں سے معلوم ہوتا ہے کہ (وائیل عمر میں نانک (بایں ہمہ کہ ہندو تھا،
صوفیوں کی تاثیر سے سخت متاثر ہوا۔ اور ان صوفیوں کی پاک صاف طرز
زندگی نے جو ان دنوں بکثرت شمالی ہند اور پنجاب میں منتشر تھے بڑا گہرا اثر
کیا اس بات سے واضح ہو جاتا ہے کہ جس ہندو پر اہل اسلام کی تاثیر ہوگی اس
کے کوائف میں تصوف کے نشان پائے جائیں گے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ سکھوں
کے گوروؤں کی تعلیمات میں ہم صاف صاف تصوف کی آمیزش پاتے ہیں۔
اور اس میں شک نہیں کہ پہلے گورو فقراء کے لباس اور وضع میں زندگی بسر کرنے
تھے۔ اور اس طریق سے صاف ظاہر کرتے تھے کہ مسلمانوں کے فرقہ صوفیاء سے
ہمارا تعلق ہے نصا ویر میں اُنھیں ایسا دکھایا گیا ہے کہ چھوٹے چھوٹے گلدستے
ان کے ہاتھوں میں ہیں۔ (جیسے مسلمانوں کا طریق تھا) اور طریق ذکر کے ادا کرتے
پر آمادہ ہیں۔ نانک کی نسبت جو روایات جنم ساکھی میں محفوظ ہیں پوری شہادت
دیتی ہیں کہ اسلام سے اس کا تعلق تھا۔ نیز (نواب دولت خاں نقوی
اور نانک کی گفتگو کے بیان سے صاف پایا جاتا ہے کہ نانک کے پہلے بلا فصل
خلفاء یقین رکھتے تھے کہ نانک صاحب اسلام سے بہت قریب ہو گئے
تھے۔ اور ہمیں خود اس وقت کی تحریروں کو دیکھ کر اس امر کی تصدیق ہوتی ہے
اور اس میں کوئی بھی شبہ نہیں رہتا۔ اُن درحقیقت اور بہت سی شہادتیں
اور خود نانک صاحب کا مذہب بھی اس شک کو باقی رہنے نہیں دیتا۔ نانک
صاحب کے حالات سے یہ بھی واضح ہو گا۔ کہ مسلمان بھی ان کو تعظیم کی نگاہ سے

دیکھتے تھے اور نانک صاحب بھی اُن سے ایسی صاف باطنی سے ملتے کہ کھلا کھلا مسجدوں میں ان کے ساتھ جاتے۔ اور اس طریق سے اپنے ہندو دوستوں اور ہمسایوں کو سخت اضطراب میں ڈالتے کہ وہ درحقیقت مسلمان ہیں۔ جب نانک صاحب اور شیخ فرید نے سفر میں مرافقت اختیار کی تو لکھا ہے کہ یہ ایک گاؤں بسیار نام میں پہنچے۔ اور جہاں بیٹھے تو اُنکے اُٹھ جانے کے بعد وہاں کے ہندو لوگ اس جگہ کو گائے کے گوبر سے لیب کر پاک کرتے۔ اس کا باعث صاف یہ ہے کہ سخت پابند مذہب ہندو ان دونوں رفیقوں کی نشست گاہوں کو ناپاک خیال کرتے تھے۔ اگر نانک صاحب مذہب کے لحاظ سے ہندو رہتے۔ تو ایسی باتیں اُن کی نسبت کبھی مذکور نہ ہوتیں۔ ان نتائج کی بڑی مؤید وہ روایت ہے جو نانک صاحب کے حج مکہ کے سفر کی نسبت ہے۔ اگرچہ ڈاکٹر ٹرمپ کی سفر مکہ کے بارہ میں یہ رائے ہے کہ یہ قصہ موضوع معلوم ہوتا ہے مگر ہر حال اس داستان کی ایجادیں صاف بتاتی ہیں کہ نانک صاحب کے محرم راز دوست نانک صاحب کے مذہبی حالات پر نظر کر کے سفر حج کو کچھ بھی بعید از عقل نہیں سمجھتے تھے نانک صاحب کے مقالات اُس سے متقول ہے کہ اُنھوں نے کہا کہ اگرچہ وہ مرد ہیں مگر حقیقت میں عورتیں ہیں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کتاب اللہ (قرآن) کے احکام کی تعمیل نہیں کرتے۔ نانک صاحب اسلام کے نبی محمد کی شفاعت کا اعترا کرتے ہیں۔ اور بھنگ شراب وغیرہ اشیاء کے استعمال سے منع کرتے ہیں۔ دوزخ بہشت کا اقرار کرتے۔ اور انسان کے حشر اور بوم الجنا کے قابل ہیں سولاریب یہ اقوال جو نانک صاحب کی طرف منسوب ہیں صاف ظاہر کرتے ہیں کہ وہ اسلام کے قائل اور معتقد تھے۔

کتاب قصص ہند حصہ دوم جو پرائمری مدارس میں طلباء کو پڑھائی جاتی ہے اس کے صفحات ۹۷ تا ۹۸ پر مندرجہ ذیل واقعات کا ذکر ہے جو قابل غور

اور محققین عالم کے کارآمد ہے :-

(۱) بابا نانک صاحبؒ کے والد نے آپ کو علاقہ کپور تھلہ میں بھیج دیا۔ جہاں بابا نانک صاحبؒ کے بہنوئی نواب دولت خاں لودھی افغان کی سرکار میں ملازم تھے۔ اور ان کے بہنوئی نے ان کو نواب مذکور کی سرکار میں لودھی کے عہدہ پر ملازم کر دیا۔ ملازمت کپور تھلہ کے دوران ایام کے واقعات میں سے دو واقعات مصنف کتاب مذکور یوں بیان کرتا ہے :-

(۱) ایک دن بابا نانکؒ کو نواب اپنے ساتھ مسجد میں لے گئے۔ نواب نے نماز میں مصروف ہوئے۔ بابا نانک صاحبؒ الگ بیٹھے رہے۔ جب نواب نماز سے فارغ ہوا۔ تو پوچھا کہ نانک! تم خدا کی نماز میں ہمارے ساتھ شریک ہوئے بابا نانک صاحبؒ نے کہا کہ تمہارا دل تو قند ہاری گھوڑوں کی خریداری کر رہا تھا۔ نماز کس کے ساتھ پڑھنا؟ ” ص ۱۶۸

دو باتیں قابل غور ہیں۔ نواب دولت خاں مذکور کی سرکار میں علاوہ بابا نانک صاحبؒ کے اور کئی ہندو ملازم تھے۔ مگر کسی کو نواب مذکور کبھی اس طرح مسجد میں نہیں لایا۔ اور نہ کسی کو اس طرح نماز کی تلقین کی۔ اگر بابا نانک صاحبؒ مسلمان نہیں تھے۔ تو ایک ہندو دھرم کے آدمی کو اس طرح مسجد میں لیجانے اور تلقین نماز کرنا کیا معنی رکھتا ہے ورنہ مخالف پر لازم ہے کہ وہ ثابت کرے کہ نواب مذکور نے دیگر اہل ہندو کے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ کیا ہے :-

(ب) بابا نانک صاحبؒ کا جواب بھی ہمارے مدعا کا مؤید ہے۔ بابا نانکؒ یہ نہیں فرماتے کہ میں ہندو دھرمی ہوں۔ مجھ پر نماز فرض نہیں۔ بلکہ اپنی ولایت کو کام فرما کر نواب کو حضوری قلب کے ساتھ نماز پڑھنے کی تحریک فرماتے ہیں جس طرح کہ ہمیشہ سے صوفیائے کرام اہل اسلام کو نصیحت فرماتے آئے ہیں :-

(۳) ایک دن قاضی جی نے انھیں (بابا نانکؒ کو) بلا کر نماز کے لئے مجبور کیا۔ ” الخ جائے غور ہے کہ اگر بابا نانک صاحبؒ ہندو یا سکھ تھے تو قاضی

کیونکہ ایک ہندو یا سکھ کو نماز کے لئے مجبور کر سکتا تھا۔ کیا کبھی کسی نے سنا یا پڑھا کہ بابا نانک صاحبؑ کے بہنوئی کو بھی قاضی صاحب نے بلا کر اس طرح نماز کے لئے مجبور کیا ہو ؟

اور پھر جب قاضی جو حضورؐ کی چہیتی قلب کے ساتھ نماز نہیں پڑھتا تھا۔ اور جس کی اقتداء میں ایک باکرامت صوفی کو نماز ادا کرنا موزون نہ تھا۔ نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے بابا نانک صاحبؑ پر خفا ہوتا ہے۔ تو بابا نانک صاحبؑ نے جس طرح نواب صاحب کو نیک تلقین فرمائی تھی۔ اسی طرح قاضی صاحب کو نیک تلقین فرمائی۔ مگر یہ نہیں فرمایا کہ میں تو غیر مسلم ہوں مجھے نماز کے لئے کیوں مجبور کیا جانا ہے۔ یہ امور بابا نانک صاحبؑ کے مسلمان ہونے پر شاہد ناطق ہیں۔ ورنہ مخالفین پر واجب ہے کہ وہ ثابت کریں کہ تمام دیگر غیر مسلم ملازمین کے ساتھ نواب صاحب اور قاضی مذکور کا یہی شیوہ و برتاؤ تھا۔ (۳) ان کی نعتیں پڑھ کر جھگڑا ہوا۔ یعنی مسلمان کہتے تھے۔ کہ ہم بموجب مذہب اسلام کے تجیز و تکفین کریں گے۔ اور نماز جنازہ پڑھ کر دفن کریں گے اگر کبھی کسی ہندو یا غیر مسلم شخص کی موت کے بعد ایسا نہیں ہوا۔ کہ اہل اسلام نے کہا ہو۔ کہ یہ مسلم تھا۔ ہم اس پر نماز جنازہ پڑھیں گے۔ اگر بابا نانکؑ غیر مسلم تھے۔ تو کیوں ہندوؤں نے آدھی چادر پر صبر کیا۔ اور مسلمان قوم کس طرح غیر مسلم کا جنازہ پڑھ سکتے تھے۔ یہ ہر سہ امور صاف ثابت کرتے ہیں کہ بابا نانکؑ مسلمان تھے۔ اور یہ حالات ایک ایسی کتاب میں درج ہیں جو کمین مبتدی بچے پڑھتے ہیں۔ اور غور کرنے والے کے لئے ہر بات میں نکتہ صدق موجود لیکن مستور ہے ۔

گرنتھ صاحب اور فرید رحمۃ اللہ علیہ

گرنتھ صاحب کی ترتیب گورو ارجن دیو صاحب کے عہد میں ہوئی ہے گویا پانچویں گورو جی اس کے مرتب کرنے والے ہیں۔ اور وہی اس کے جامع بھی ہیں۔ ہم اس وقت یہ ذکر نہیں کریں گے کہ کیونکر اور کن ضوابط کے تحت گرنتھ صاحب جمع ہوتا رہا۔ اور تنقید حقیقت کے واسطے کیا کچھ اصول اور قواعد موضوع تھے۔ ہم اس جگہ میں صرف یہ جتاننا اور دکھانا چاہتے ہیں کہ منجملہ اس کلام کے جو سری گرنتھ صاحب میں اصل کلام گرنتھ جی مانا گیا ہے۔ حضرت فرید علیہ الرحمۃ کا کلام اور شبید بھی ہیں۔

حضرت فرید رحمۃ اللہ علیہ | یہ فرید بابا فرید شکر گنج علیہ الرحمۃ نہیں ہیں کیونکہ وہ تو بابا نانک جی علیہ الرحمۃ کے بہت پہلے گزر چکے تھے۔ یہ کوئی اور حضرت فرید ہیں۔ جو عہد بابا صاحب میں موجود تھے اور سکھوں کی مذہبی تاریخ اور کتابوں سے پایا جاتا ہے کہ بابا صاحب کے ساتھ یہ حضرت فرید دوستانہ یا مخلصانہ راہ و رسم رکھتے تھے۔ چنانچہ ایک دفعہ یہ ہم سفر بھی رہے تھے۔ جس سفر میں دونوں کے دودھ پینے کا واقعہ جنم ساکھی کلاں میں بیان کیا جاتا ہے +

اقوال فرید رحمۃ اللہ علیہ | سری گرنتھ صاحب میں ایک نہیں۔ چند ایک اقوال درج ہیں۔ اور یہ تسلیم کر لیا گیا ہے کہ جس جس بزرگ کے اقوال اور شبید گرنتھ صاحب میں درج ہیں وہ گرنتھ صاحب کے مسلمہ اقوال میں شمار ہوتے ہیں۔ اس اصول پر یہ کہنا ہی نہیں بلکہ مان بھی لینا چاہیے کہ جو اقوال حضرت فرید کے نام سے سری گرنتھ صاحب میں زینب ترنم پاچھکے ہیں۔ وہ عین گرنتھ صاحب کے اقوال ہیں۔ اور حضرت

بابا جی علیہ الرحمۃ کی اہم تر تصدیق اور قبولیت ثابت ہو چکی ہے۔ اور بابا جی
وہ گویا خود حضرت بابا جی کے ہی شہد و اقوال ہیں +

چند اقوال | ہم چند اقوال ذیل میں درج کر کے ناظرین اور خصوصاً منصف
مزاج اور محقق سکھ صاحبان کو توجہ دلاتے ہیں کہ وہ ان اقوال

پر غور کریں۔ اور پرکھیں۔ کہ گرتھ صاحب میں ان کا داخلہ کیا کچھ مطلب رکھ
سکتا ہے۔ اور اس وقت ہم ان الفاظ کے مفہوم کی وسعت کی بابت
تنقیدی پہلو سے کیا کچھ فیصلہ کرنا اور قرار دینا چاہیے +
جن پر سکھ صاحبان کو نظر تذبذب والی چاہیے وہ یہ ہیں :-

نین شلوک | فرید اے نماز اکتیا ایہ نہ بھلی ریت
کدی چل نہ آیوں نیچے وقت مسیت

اٹھ فریدا وضو سا دھضج نماز گزار
جو سر سائیں ناں نویں سو سر کپ اتار
جو سر سائیں ناں نویں سو سر کیجے کایں
گنی ہیٹھ جلائیے بالن سندی تھائیں

ہر سہ اقوال کا ترجمہ | اے بے نماز فریدا ایہ عادت اچھی نہیں۔ تم کبھی
بھی پانچ وقت کی نماز میں مسجد میں نہیں آئے۔ اے

فریدا اٹھ اور وضو کر کے صبح کی نماز پڑھ۔ کیونکہ جو سر خدا کے حضور میں نہ جھکے وہ
کاٹ دینا چاہیے۔ جو سر خدا کے سامنے سجدے میں نہ گرے وہ کس قابل ہو
سکتا ہے۔ اسے تو ابندھن کی جگہ ہنڈیا کے نیچے جلا دینا چاہیے +

اس شہد کے پہلے فقرہ میں حضرت فرید علیہ الرحمۃ نے خود کو جو لفظ سگ
سے مخاطب کیا ہے۔ یہ ان کی فروتنی اور انکسار عابدانہ پر دال ہے۔ ان ہر سہ
شہدوں کا مطلب واضح تر ہے۔ یہ ارشاد ہوتا ہے کہ

نماز پانچ وقت۔ ایک ضروری عمل اور فرض ہے۔ اگر کوئی یہ ادا نہ کرے تو

اسکی ہستی اور اس کا سر اس قابل نہیں کہ اسے کوئی عظمت دیجائے۔ ہر انسان کو چاہیے کہ یا پانچ وقت نماز گزارے اور وہ بھی مسجد میں جا کر یعنی باجماعت گزارے۔ جو شخص ایسا نہیں کرتا وہ ناقابل خطاب ہے۔ اسکی زندگی ابتراؤ اسکی روشش مخدوش ہے +

تنقیدی نوٹ چونکہ ان اقوال کا سکھ مذہب میں انکار نہیں کیا جاتا اس واسطے یہ بات مان لینی چاہیے کہ یہ اقوال گرنتھ

صاحب کے یا عین گرنتھ میں۔ اور ان پر حضرت بابا جی علیہ الرحمۃ کی مہر تصدیق لگ چکی ہے۔ گویا دوسرے الفاظ میں یہ کہتا ذرا بھی مبالغہ نہ ہوگا۔ کہ خود حضرت بابا جی بھی فرماتے ہیں کہ پانچ وقت کی نماز ضروری اور لازمی ہے۔ اور جو لوگ اس کے عامل نہیں ہیں۔ ان کا ایمان ضعیف اور ان کا عمل مخدوش ہے۔

استیعاب طلب یہ ہے کہ ۱۔ یا تو حضرت فرید علیہ الرحمۃ نے ان شبہوں میں خود کو ہی مخاطب کیا ہے۔ اور خود کو ہی تنبیہ

کی ہے۔ جیسے کہ بعض اوقات لوگ اپنے اپنے حالات کے مطابق خود کو یوں مخاطب کیا کرتے ہیں جسے ایک صوفیانہ رنگ کہا جائے گا +

۲۔ یا مسلمانوں کو مخاطب کیا ہے۔ کہ افسوس تم مسلمان ہو کر بھی نماز گزار نہیں ہو۔ حالانکہ نماز ایک فریضہ ہے +

۳۔ یا وہ خود ایک عام اعلان کے لئے یہ شبہ کہے گئے ہیں۔ کہ جو دین اسلام میں طریقہ عبادت اور نماز فرض کی گئی ہے۔ وہ ایک ضروری مرحلہ ہے اور یہی طریقہ ایک واجب طریقہ ہے +

ان تینوں صورتوں سے اور کوئی صورت معلوم نہیں ہو سکتی۔ اگر پہلی خود مخاطبانہ صورت ہے۔ تو اس صورت میں بھی یہ استدلال لازمی ہوگا۔ کہ حضرت فرید رحمۃ اللہ علیہ بابا جی کی صحبت میں رہ کر بھی پکے مسلمان اور نماز گزار تھے اور ان کے دل میں نماز اور عبادت اسلام کی یہاں تک پابندی تھی کہ بحالت

عدم ادائیگی اس کے خود کو ایک حاور کے نام سے مخاطب کرتے ہیں +
اگر دوسری صورت ہے تو کہا جائے گا کہ حضرت فرید علیہ الرحمۃ کے
ان اقوال کو ضرورتاً گرنختہ صاحب میں لیا گیا ہے تاکہ مسلمانوں کو تحریک
اور تنبیہ ہو +

تیسری صورت بھی دوسری صورت کے قریب قریب ہی ہے۔ ان
تینوں میں سے کوئی سی صورت ہو۔ یہ کہنا ہی پڑے گا۔ کہ حضرت باباجی
کی رفاقت میں فرید علیہ الرحمۃ اسلامی اعلانات سے فافل نہ تھے اور
حضرت باباجی کے دربار میں اس بات کی اجازت تھی جس سے یہ استدلال
ثانی بھی کچھ بے حیانہ ہوگا کہ حضرت باباجی کو خوبی اسلام کا اعتراف تھا +
اور اگر ہم | خود حضرت باباجی علیہ الرحمۃ کے اپنے اقوال سے ان اقوال
زیر بحث کو نسبت دیکر غور کریں۔ تو پھر تو معاملہ اور بھی صاف
ہو جاتا ہے۔ اور کہنا ہی پڑتا ہے کہ حضرت باباجی کو بھی دل سے اسلامی
اصول اور اسلامی عبادات پر یقین تھا۔ اور وہ فرید سے بدل متفق تھے
اور اسلامی نور ان کے دل و دماغ میں متور اور روشن تھا +
حضرت بابا صاحب رحمۃ اللہ علیہ | جنم ساکھی بھائی بالا صفحہ ۷۲ پر
فرماتے ہیں :-

لام اعزت بر سر تنہاں جو ترک نماز کریں
نقور اہنتا کھٹیا ہنٹھوں ہنٹھ گویں
پھر تاریخ گور و خالصہ مصنفہ بھائی گھیان سنگھ جی گھیان کے صفحہ ۵۵
پر حضرت بابا صاحب فرماتے ہیں :-
جیم جمع کر نام وی بیج مسار گزار
باہوں نام خدائیدے ہو میں بہت خوار

ان ہر دو شب دوں یا ہر دو اقوال سے توصاف ثابت ہے کہ حضرت باباجی کے نزدیک عبادات اسلامی یعنی نماز کی خصوصیت سے قدر تھی۔ اور وہ اسے ہر بشر کے واسطے ضروری خیال کرتے ہیں۔ جب وہ دوسروں کو یہ تبلیغ کرتے ہیں۔ تو کیوں وہ خود اس کے عامل نہ ہونگے؟ جب وہ بے غمان پر علانیہ لعنت کرتے ہیں۔ اور اسے نافرمان احکام خدائی قرار دیتے ہیں تو خود کیوں اس کے عملی رنگ میں معترف نہ ہونگے؟

کوئی کہہ سکتا ہے کہ حضرت باباجی کے ان شب دوں میں نماز سے محض عبادت خدائے قدیر مراد ہے۔ اور تشبیہاً

مراد ہے۔ نہ کہ مسلمانوں کی مخصوصہ نماز۔ تو میں کہوں گا کہ پہلے شب دوں میں جو لفظ اور ہندسہ پانچ کالا یا گیا ہے وہ خصوصیت سے اسلامی نماز کا اعلان کر رہا ہے اور کہہ رہا ہے۔ جو لوگ تارک صلوٰۃ خمسہ ہیں۔ وہ اپنی ہستی کو ہلاکت میں ڈال رہے ہیں۔ جب دوسروں کے واسطے حضرت باباجی علیہ الرحمۃ ایسی سخت وعید بیان کرتے ہیں۔ تو یہ کیا قیاس کیا جا سکتا ہے کہ خود بھی اس وعید سے خوف کھا کر نماز گزار نہ ہونگے۔ یہ کہنا کہ حضرت باباجی کے یہ اقوال محض مسلمانوں کے خوش کرنے کے واسطے تھے۔ یا صرف انہی کی ترغیب متصور تھی۔ ان کے اپنے دل میں اس کی کوئی قدر اور جمیعت نہ تھی۔ یہ بابا صاحب ایسی واجب التحظیم ہستی پر ایک شرمناک بہتان ہے لوگوں کو تو وہ کہتے ہیں کہ جو نماز نہیں پڑھتا۔ وہ لعنتی ہے۔ اور اس کی زندگی ایک ہلاکت میں جا رہی ہے اور خود دل میں اس سے منکر ہوں۔ اور اس کی کوئی قیمت نہ ڈالتے ہوں۔ لہذا بہتان عظیم۔

حضرت باباجی کو بھلا ایسی ضرورت کیا تھی کہ خواہ نخواہ نماز گزاری پر زور دیتے۔ اور ان لوگوں پر لعنت کرتے جو نماز

گزار نہ تھے۔ اور ایسے لوگوں کو سخت سے سخت و عبادت کے مستوجب بناتے۔ گویا دوسرے الفاظ میں خود را فضیحت و دیگران را نصیحت کے نعوذ باللہ مصداق بنتے۔ ہم تو انکی ذات کی نسبت ایسا وہم و گمان بھی نہیں کر سکتے۔ بجائے اس کے کہ ہم اقوال فرید اور باباجی کی نسبت اس قسم کی کمزور تعبیرات کریں۔ یہ کہنا زیادہ تر مناسب ہو گا۔ کہ یہ اقوال گرنتھ صاحب میں جعلی ہیں۔ اور ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ نہ باباجی نے یہ سُننے اور نہ کہے ہیں۔ اور نہ ان کا ایسا عقیدہ تھا۔ اور نہ انھیں ان کوئی نسبت ہے۔ کیونکہ وہ ہندو مذہب رکھتے تھے۔ اور ہندو عقیدت کی حالت میں ان سے ایسے منافی اقوال کا سرزد ہونا ان کے ہندو عقیدہ کو مخدوش بنانا اور کچھ مت پر ایک ہتھان ہے :

ہم چاہتے ہیں کہ | ناظرین اور اقا نیم کچھ مت ان دونوں قسم کے شبہ اور اقوال گرنتھ صاحب پر نافذ نہ غور کریں دیوچیں

کہ آخر ان کا اصلی مفہوم کیا ہے۔ اور کہاں تک ان الفاظ کو معافی سے وابستگی ہے۔ اور حضرت فرید اللہ باباجی کا ان کے اطلاق سے اصل مدعا کیا تھا۔ آیا ان کی کوئی حقیقت بھی ہے۔ یا محض شاعرانہ رنگ ہی رکھتے ہیں۔ اگر ان کی کوئی حقیقت ہے تو وہی ہوگی۔ جو ان الفاظ کے معافی نئے ہوئے ہیں۔ اور اگر ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے تو سولے اچھے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ کہ یا تو یہ شبہ اور یہ الفاظ کوئی اصلیت نہیں رکھتے اور یا ان کے معافی کی تنقید نہیں ہو سکتی :

اگر یہ الفاظ شرمندہ معافی ہیں تو اس کی حقیقت وہی ہو سکتی ہے جو ان الفاظ میں ملفوف ہے۔ الفاظ اور الفاظ کے معافی میں کوئی ابہام نہیں ہے۔ صاف طور پر دعوت ہے ہے ہیں۔ ہاں اگر یہ کہا جائے کہ جو کچھ حضرت فرید نے کہا ہے وہ محض شاعرانہ رنگ ہے اور اس کے مقابلہ

میں جو کچھ حضرت باباجی کی زبان سے نکلا ہے وہ بھی ایک عامیانا رنگ رکھتا ہے تو پھر کسی بحث یا کسی مزید تنقید کی ضرورت نہ ہوگی۔
اگر ہم | فرید علیہ الرحمۃ کے اقوال کو محض شاعرانہ رنگ دیں گے۔ اور حضرت باباجی کے محولہ مشبہوں کی حقیقت محض ایک افسانہ مانیں گے۔ تو گرنتھ صاحب کی حقیقت کی نسبت ہمیں بہت کچھ مشکلات کا سامنا ہوگا۔ اور اس اصول سے روگردان ہونا پڑے گا۔ جو کچھ صحت انجی صحت کے واسطے مدتوں سے تسلیم کر چکا ہے۔

ہماری رائے میں | حضرت باباجی کو اس صورت میں کہ جب ان کے دل و دماغ میں اسلام اور اسلام کی طرز عبادت نماز کی کوئی قدر و منزلت نہ تھی۔ کیونکہ لازم تھا کہ وہ خواہ مخواہ ان لوگوں کو اور ان افراد پر لعنت کریں۔ کہ جو نماز گزار نہیں ہیں۔ یا نہیں تھے۔ ان کا سکھ یا ہندو ہو کر کیا حق تھا۔ کہ وہ مسلمان بے نمازوں پر لعنت کریں۔ اور خواہ مخواہ ایک ذمہ داری اپنے اوپر لیں۔

اور انھیں کیا ضرورت تھی کہ وہ بے نماز کے سوائے انسان کی زندگی کو لعنتی زندگی قرار دیں۔ یہ بات تو ان کے اخلاق سے بعید تھی۔

خاص قادیان میں سکھوں سے موکۃ الارامیہ

(نوشتہ مکرم منشی غلام نبی صاحب ایڈیٹر الفضل قادیان)

پیشتر اس کے کہ میں منشی صاحب موصوف کی اصل رویداد کو درج کروں میرا یہ لکھ دینا بے جا نہ ہوگا کہ اس موقع پر سکھوں کا سالانہ جلسہ تھا۔ اور سکھوں کے بہترین عالم فاضل آئے ہوئے تھے۔ اس لئے سکھ مناظر جو خود بہت

قابل تھا۔ اسکی مدد کے لئے اور بھی چار پانچ سکھ عالم شامل تھے۔ مگر اس طرف سوائے خدا کی مدد کے اور کوئی ظاہری وسیلہ نہ تھا۔ دوم بحیثیت مدعی ہونے کے آخری وقت میرا ہونا چاہیے تھا۔ مگر خلاف اصول میں اس سے بھی محروم کر دیا گیا تھا۔ مگر باوجود اس کے اللہ کریم نے وہ یا وہی فرمائی کہ اپنے تو اپنے بیگانوں کو بھی سوائے اعتراف کے اور کوئی چارہ نظر نہ آیا۔ اسی کو تو خدا کا فضل کہتے ہیں۔ (نور)

۲۲-۲۵ مارچ ۱۹۲۰ء سکھوں کا قادیان میں جلسہ تھا۔ جس پر ان کے لکچرار اور گیانی آئے ہوئے تھے۔ ایک ایکچرار بھائی گنگا سنگھ صاحب (جو آجکل سکھ شسٹری کالج امرتسر کے پرنسپل ہیں) نے اپنے لیکچر میں ہمیں چیلنج دیا۔ کہ باوا صاحب کے مسلمان ہونے پر ان سے مباحثہ کر لیا جائے اس چیلنج کی تصدیق کے لئے جناب میر محمد اسحق صاحب تشریف لے گئے اور مباحثہ کے شرائط طے کر آئے۔ قرار پایا کہ ۲۵ مارچ ۸ بجے شام مدر احمدیہ کے صحن میں مباحثہ ہو۔ ہماری طرف سے جناب شیخ محمد یوسف صاحب سابق سردار سورن سنگھ ایڈیٹر نور مباحث منتخب ہوئے۔ اور سکھوں کی طرف سے بھائی گنگا سنگھ صاحب اپدیشک۔

مباحثہ کی کارروائی ٹھیک ۸ بجے زیر صدارت جناب میر محمد اسحق صاحب شروع ہوئی۔ جنھوں نے بتایا کہ یہ مباحثہ حسب شرائط تجویز شدہ نہیں گھنٹے ہوگا۔ پہلے شیخ محمد یوسف صاحب جو باوانانک علیہ الرحمۃ کے مسلمان ہونے کے مدعی ہیں آدھ گھنٹہ تقریر کریں گے۔ پھر گنگا سنگھ صاحب اس کا جواب آدھ گھنٹہ میں دیں گے۔ اس کے بعد پندرہ پندرہ منٹ کی تقریریں ہونگی۔ اور آخری دس دس منٹ ہونگے۔

صدر صاحب کی افتتاحی تقریر کے بعد جناب شیخ صاحب نے اپنی تقریر شروع کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ کسی شخص کو مسلمان ثابت کرنے سے پہلے

یہ دیکھنا ضروری ہے کہ ایک مسلمان کے لئے کن نشانیوں اور علامتوں کی ضرورت ہے۔ اور وہ علامتیں باوانانک صاحب میں پائی جاتی ہیں یا نہیں؟ اگر پائی جاتی ہیں تو پھر کوئی عقلمندان کے مسلمان ہونے سے ہرگز انکار نہیں کر سکتا۔ اور اگر نہیں پائی جاتیں تو پھر کسی کا حق نہیں ہے کہ انہیں مسلمان کہے۔

اب میں وہ موٹی موٹی باتیں بتاتا ہوں جن کا ایک مسلمان میں پایا جانا ضروری ہے۔ اول کلمہ طیب ہے (۲) نماز روزہ (۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان ہے (۴) حج کعبہ ہے (۵) قیامت پر ایمان لانا ہے۔ (۶) ملائکہ کو ماننا ہے (۷) قرآن مجید کو خدا کی کتاب سمجھنا ہے۔ آؤ پیارو! اب ہم دیکھیں کہ ان باتوں کے متعلق باوا صاحب کیا فرماتے ہیں۔ پہلے ہم کلمہ طیبہ کو لیتے ہیں:-

باوانانک صاحب اور کلمہ شہادۃ | جنم ساکھی بھائی بالاوالی کے ص ۴۴ میں حضرت باوا صاحب فرماتے ہیں:-

ک کلمہ اک یاو کر اور نہ بھاکھو بات
نفس ہو اسی رکن دین نس سے ہوویں مات

جس کا مطلب یہ ہے کہ باوا صاحب فرماتے ہیں۔ کہ اے رکن دین راہ ہدیٰ اور نجات پانے کے لئے کلمہ ہی یاو کرنا چاہیئے۔ کیونکہ نفس اسی کے ذریعہ مات ہو سکتا ہے۔ پھر اس کلمہ کی اسی جنم ساکھی کے ص ۱۴ میں تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

پاک پڑھو جس کلمہ یک سدا محمد نال ملے

ہو یا متشوق خدا پیدا ہو یا تل الیہ

جس کا مطلب یہ ہے کہ خدا کا کلمہ پڑھو۔ اور وہ کلمہ وہ ہے جس کے ساتھ

محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا نام ہے یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

پھر اور دیکھئے۔ جنم ساکھی کے ۱۲۳ میں فرماتے ہیں :-

ناتک آکھے رکن دین سچے سنو جواب
صاحب دا فرمایا لکھیا وچہ کتاب
دنیا دوزخ او چڑھے جو کہے نہ کلمہ پاک
مکروہ تریہے روجڑے پنج نماز طلاق
لقمہ کھائے حرام دا سرتے چڑھے عذاب
جوراہ شیطان گم تھئیے سے کیونکر کرن نماز
آتش دوزخ ہاویہ پایا تنہا نصیب
بہشت حلالی کھاو تا کینا تنہا پلید
مسلمان مسلی جو جسے وچ مر
قائم ہوئے قیامتی پھر نہ جنم و صرن
ناتک آکھے رکن دین کلمہ سچ بچھان
اک روح ایمان دی جو ثابت رکھو ایمان

مطلب یہ ہے کہ بادانانک؟ لوگوں کو فرماتے ہیں کہ اے لوگو! ناتک تمہیں بتاتا ہے۔ اور اپنے پاس سے نہیں بلکہ صاحب (خدا) نے اپنی کتاب (قرآن) میں بتایا ہے کہ وہی لوگ دوزخ میں جائیں گے جو کلمہ نہیں پڑھتے۔ تیس روز سے نہیں رکھتے۔ اور پانچ نمازیں نہیں پڑھتے۔ ایسے لوگوں کا کھانا پینا ناپاک ہے جن لوگوں کو شیطان نے گمراہ کر دیا ہے وہ نماز کیونکر پڑھ سکتے ہیں۔ ایسے لوگ دوزخ میں ڈالے جائیں گے۔ ان لوگوں نے بہشت کی نعمتوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے۔ ہاں جو لوگ مسلمان ہو کر مرنے کی قیامت کے دن جب حساب کتاب ہو گا۔ تو وہ بہشت میں جائیں گے۔ پس ناتک کہتا ہے کہ کلمہ کو سچا سمجھو۔ کیونکہ یہ ایمان کی روح اور یہی ایمان کا ثبوت ہے۔

پھر باوانانک جنم ساکھی بھائی بالا والی کے مٹا میں فرماتے ہیں:-
 کلمہ اک پکار یا دو جانا ہی کوئی
 ان حوالوں سے ظاہر ہے کہ حضرت باوانانک کلمہ طیبہ کے متعلق کب
 عقیدہ رکھتے تھے۔ اور اس کا پڑھنا کتنا ضروری سمجھتے تھے:-

باوانانک اور نماز روزہ | اب میں نماز و روزہ کے متعلق بتاتا ہوں۔
 باوانانک صاحب گورو گرنہ سہی راگ عہ

پہلا میں فرماتے ہیں:-

عیب تن چکڑ دیہ من بینڈ کوکس کی سار نہیں مول پائی
 بھنورا ستاؤنت بھاکھیا بولے کیوں بوجھ جان نہ بوجھائی
 آنکھن سننایوں کی بانی ایہہ من رتنا مایا
 خصم کی ندریں دلیں پسندی جنھیں اک کر دھایا
 تہہ کر کے بیچ کر ساتھی ناؤں شیطان مت کٹ جائی
 نانک آکھے راہ پر چلنا مال تن کس کو سنجھائی

مطلب یہ کہ اے انسان تیرے بدن پر کیچڑ کیا ہے۔ تیرے ہی عیب اور
 اس میں بینڈ کیا ہے تیرا ہی دل۔ اس عیبوں کے کیچڑ میں بھرے ہوئے
 بینڈ کے سر پر کنول کا پھول کھلا ہوا ہے جس پر بھنورا بیٹھ کر ہر وقت
 کہتا ہے کہ اے کیچڑ میں لٹا پتہ ہوئے والے بینڈ کے کیچڑ کو چھوڑ کر اوپر آ
 اور دیکھ تیرے سر پر کیسا خوشنما پھول کھلا ہوا ہے۔ مگر اس پھول کی
 حقیقت وہی سمجھ سکتا ہے جسے خدا سمجھائے۔ اور خدا انھیں کو سمجھاتا ہے
 جو اس کے حکموں پر عمل کرتے ہیں۔ اور ان کی یہ نشانی ہے کہ وہ ایک خدا کو
 مانتے ہیں۔ تیس روزے رکھتے ہیں۔ اور پانچوں وقت نماز پڑھتے ہیں۔
 اور جو لوگ ایسا نہیں کرتے وہ شیطان سے نہیں بچ سکتے:-

بھرسنئے نارتھ گورو خالصہ مصنفہ بھائی گیان سنگھ جی گبانی کے

۵۵ میں ہے :-

ج جمع کر نام دی پنج نماز گزار
 باجھوں نام خدا نیکے ہو میں بہت خوا
 باوا صاحب فرماتے ہیں۔ اللہ کے نام کی جمع کرو۔ پانچوں وقت کی نماز پڑھ
 کر۔ اس کے بغیر ذلت اور خواری ہے +

پھر ہم ساکھی بھائی بالامیں درج ہے۔ ص ۲۲
 ل۔ لعت بر سر تنہاں جو ترک نماز کریں
 تھوڑا بہتا کھٹیا ہتھوں ہتھ گویں
 وہ لوگ جو نماز کے تارک ہیں وہ دن بدن گھٹے میں جا رہے ہیں۔ جو کچھ تھوڑا
 بہت کیا۔ اس کو بھی ہاتھوں ہاتھ ضائع کر رہے ہیں۔

پھر شری گوردگرنہ صاحب آدمک اپریہ درج ہے۔
 فرید اے نماز اگنیا اپہ نہ بھلی ریت
 کدی چل نہ آویں تہجے وقت مسیت
 اٹھ فریدا وضو سا دھ صبح نماز گزار
 جو سر سائیں نہ نوں سو سر کپ اتار
 جو سر سائیں نہ نوں سو سر کیجے کاہیں
 کئی پہچ جلائیے بالن سدرھی تھائیں

اے فریدا بے نماز مٹی کتا ہے۔ اور نماز کو ترک کرنا۔ اور نماز پڑھنے کے
 لئے مسجد میں نہ آنا بہت بُری بات ہے۔ اے فریدا اٹھ اور وضو کر کے مسجد
 میں جا کر صبح کی نماز پڑھ کیونکہ جو سر خدا کے آگے نہیں جھکتا وہ کاٹ دینے کے
 قابل ہے۔ اور جو سر خدا کے آگے نہیں جھکتا۔ وہ اُتار کر ہانڈی کے نیچے ایندھن
 کی جگہ جلانے کے قابل ہے :-

ہو سکتا ہے کہ اس ششوک کے متوافق سکھ منظر صاحب کہیں کہ یہ فرید کا

قول ہے باوا صاحب کا نہیں۔ اس لئے ہم اسے نہیں مانتے۔ لیکن یہ کہنے کا نہیں کوئی حق نہیں ہے۔ کیونکہ جو کچھ گرنہ صاحب میں لکھا ہے۔ اس کا ماننا سکھوں کا فرض ہے اور وہ گرنہ صاحب کے کسی لفظ اور کسی شعثہ اور کسی نقطہ کا بھی انکار نہیں کر سکتے۔ پس اگرچہ یہ شلوک فرید کا ہے۔ لیکن چونکہ گرنہ صاحب میں درج ہے۔ اس لئے سکھ صاحبان کو ماننا پڑے گا۔

باوانا تک صاحب اور اسلامی شعرا

یہ بنے گور گرنہ صاحب اور جنم ساکھی کے جو تولے پیش کئے ہیں۔ انکے متعلق کہا جاتا ہے۔ اور غالباً اس وقت بھی کہا جائے گا کہ باوا صاحب نے یہ نصیحتیں مسلمانوں کو کی ہیں اور خود ان پر عامل نہ تھے۔ لیکن میں باوا صاحب کا اپنا عمل بتانا ہوں۔ جیسے جنم ساکھی اور وہ جنم ساکھی جو سکھوں کے نزدیک سب ساکھیوں سے پُرانی ہے۔ اس کے ص ۲۰ میں لکھا ہے۔

کن وجہ انگلیاں پائی کے تب نانک دتی بانگ
اب دیجہ لو بانگ کون لوگ دیا کرتے ہیں۔ ہندو یا سکھ یا مسلمان ؟
اور لیجہ وارن بھائی گورو اس جی سکھوں میں ایک ایسی معتبر کتاب ہے۔ کہ اس کے متعلق سکھ صاحبان یہ یقین رکھتے ہیں کہ یہ گرنہ صاحب کی جانی ہے یعنی اس کے بغیر گرنہ صاحب کا سمجھنا مشکل ہے۔ اس کے ص ۱۱ میں لکھا ہے۔

بابا گیا بغداد نوں باہر جا کیسا استھاناں
اگ بابا اکال روپ دو جا ربانی مرداناں
دتی بانگ نماز کمرشن سہا ہونیا جھاناں

یعنی باوا صاحب بغداد گئے اور بغداد کے باہر جا ڈیرا لگایا۔ ایک باوا صاحب تھے۔ دوسرے مرداناں۔ وہاں باوا صاحب نے اذان دیکر نماز پڑھی اور انکی آواز ایسی سربلی وولا ویز تھی کہ لوگ ستر حیران رہ گئے۔ یہ ہے باوا صاحب

کا اپنا عمل۔ اس کے متعلق ہمارے سکھ دوست کیا کہیں گے ؟
 رسول کریم کے متعلق | اب میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق
 باوا صاحب کا عقیدہ بتاتا ہوں۔ گرنفقہ صاحب
 آدھوٹا ساگز مت ۱ میں باوا صاحب فرماتے ہیں

پیر پیغمبر سالک شہدے اور شہید
 شیخ مشائخ قاضی ملاں نور ویش رسید
 برکت تسکی اگلے جو پڑھتے رہن درود
 یعنی جعفر پیر۔ پیغمبر۔ سالک۔ شہداء۔ شیخ۔ مشائخ۔ قاضی۔ ملا اور
 درویش ہوئے ہیں۔ بیشک خدا کے حضور وہی برکت پاسکتے ہیں جو درود
 پڑھتے رہتے ہیں یعنی اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت
 علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید کا ورد کرتے
 ہیں۔ پھر گورو گرنفقہ صاحب کے ص ۲۹ میں لکھا ہے :-

اٹھے پھر بھوندے رہن کھا ون سدرے سول
 دوزخ پوندے کیوں رہن جاں چیت نہ آئے سول
 یعنی وہی لوگ و مکھوں اور تکلیفوں میں ہر وقت مبتلا رہتے ہیں جو رسول
 کو یاد نہیں کرتے ؟

اور لیجئے جنم ساکھی بھائی بالاوالی کے ص ۲۶ میں لکھا ہے :-
 اول آدم ہمیش ہوئے دو جا برہما ہوئے
 تیجا آدم ہما دیو محمد کے سب کوئے
 باوا صاحب فرماتے ہیں کہ اول آدم ہمیش تھا۔ دوسرا برہما۔ اور
 تیسرا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، جس میں سب کی خوبیاں جمع تھیں ؟
 ان حوالوں سے معلوم ہو سکتا ہے کہ رسول کریم کے متعلق باوا صاحب کا
 کیا عقیدہ تھا ؟

یاوانانکا صاحب اور حج | اب میں حج کو لیتا ہوں۔ آجکل جبکہ سفر کرتے ہیں بہت سی آسانیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ تب بھی

دور و دراز کا سفر کرنا مشکل کام ہے۔ آج سے چار سو سال پیشتر حضرت باوا صاحب کے زمانہ میں حج کے لئے اتنا بڑا سفر اختیار کرنا خاص اخلاص اور پریم اور اسلام کے ساتھ بہت بڑی محبت کو چاہتا تھا۔ اس وقت باوا صاحب حج کے لئے گئے۔ چنانچہ جنم ساکھی کلاں کے مہٗ ۲ میں لکھا ہے:-

پھر نیلہ جتہ پہن کے مکے بیٹھا آن
اگو اک خدا ہے آکھے مونہوں کلام
نیلہ بانا پہن کر وھریا مصلے ایس
عصا کوزہ پاس رکھ پوری کی حدیث

یعنی باوا صاحب نیلے کپڑے پہن کر مکہ گئے۔ خدا کی وحدانیت کا اقرار منہ سے کر رہے تھے۔ نیلے کپڑے پہن کر نماز پڑھتے ہوئے مصلے پر سر رکھا عصا اور کوزہ ان کے پاس تھا۔

پھر واران بھائی گورداس جی ص ۳ پر لکھا ہے:-

بابا پھر مکے گیا نیلے بستر دھارے بن والی
عصارہ تھ کتاب کچھ کوزہ بانگ مصلی دھاری
بیٹھا جامیت وچہ جتھے حاجی حج گذاری

یعنی باوا صاحب نیلے کپڑے پہن کر عصارہ تھ میں اور کتاب (قرآن) میں کوزہ اور مصلیٰ لئے ہوئے اس مسجد میں جا بیٹھے جہاں حاجی حج کے لئے جمع تھے۔

اب دیکھ لو کہ جناب باوا صاحب مکہ گئے۔ تو کس طرح گئے؟ مسلمان بنکر اور ان چیزوں کو لے کر جنکی ایک مسلمان کو عبادت کرنے کے لئے ضرورت ہوتی ہے۔

یاوانانک صاحب اور قیامت | اب میں قیامت کے متعلق بتانا ہوں کہ باوا صاحب کا اس کے متعلق کیا عقیدہ تھا۔

جہنم سا کھی کلاں کے ۱۵۴ میں لکھا ہے کہ :-
 دنیا اندر آئی کے عمر گوانی یار
 کوڑی مجلس بہہ کے کیتی سو گور اور یار
 بھن چلا یا عزرائیل سا تھی سنگ نہ کوئی
 لے سزائیں انگلیاں کے سنائے وی
 ملن سزائیں ہتھیاں ملک الموت حضور
 لیکھا سنگن چتر گیت جو چھپ کماوے دیوڑ
 تاساں لوٹن مکہ کے تو یہ کرن یکار
 امت جیسا مکہ کے چکھ چکھ ساد یکار
 ہتھیاں پیراں چاکری حکم کماون کار
 پنج حواس انجمنیں سنگ تو یہ کرن لکار

ان الفاظ میں باوا صاحب نے قیامت کا نقشہ کھینچا ہے کہ جب عزرائیل انسان کی جان نکال لے گا تو پھر اسے اپنے اعمال کی سزائیں کوئی اس کی فریاد نہیں سنے گا۔ قیامت کو جب خدا حساب لیگا تو اس وقت انکار کی کوئی گنجائش نہ ہوگی۔ انگلیاں۔ کان۔ زبان۔ ہاتھ۔ پاؤں۔ غرض ہر ایک عضو اپنے گناہوں کی گواہی دے گا۔ اس وقت انسان تو یہ کرے گا گردہ بیگا ہوگی :-

اب غور کرو کہ یہ کس کا عقیدہ ہے کہ عزرائیل جان نکالتا ہے۔ یہ کون مانتا ہے۔ کہ قیامت کو حساب ہوگا۔ یہ کس کا یقین ہے کہ انسان کے اعضاء گواہی دیں گے یہ سب اسلامی عقیدے ہیں :-
 پھر شری اگر نہ صاحب آدیں ہے۔

لیکھا رب منگیبیا بیٹھا کڈھ و حی
 طلباں پوسن آنگیاں باقی جنہاں رہی
 مطلب یہ کہ قیامت کے روز خدا نافرمان لوگوں سے حساب کتاب لیگا
 اور انھیں اپنے اعمال کی سزا بھگتنی پڑے گی۔

جناب شیخ محمد یوسف صاحب نے یہاں تک تقریر کی تھی کہ وقت
 ختم ہو گیا۔ اور آپ بیٹھ گئے۔ اس کے جواب میں سکھ مناظر صاحب
 جو تقریر کی۔ اس کے درج کرنے سے قبل یہ بتا دینا ضروری ہے کہ
 سکھ صاحبان کے اصرار سے شرائط مباحثہ میں ایک شرط یہ بھی
 رکھی گئی تھی کہ مناظرہ کرنے والوں کے تین تین مددگار ہوں۔ اس
 شرط سے تو سکھ مناظر صاحب نے تو بہت فائدہ اٹھایا۔ کیونکہ تین
 چار آدمی ان کو مدد دیتے رہے۔ لیکن شیخ محمد یوسف صاحب نے
 کسی مددگار سے کوئی مدد حاصل نہ کی۔ خود ہی حوالے نکالے اور خود
 ہی تقریر کرتے رہے۔

بھائی گنگا سنگھ صاحب کی تقریر | شیخ محمد یوسف صاحب کی تقریر کے
 جواب میں بھائی گنگا سنگھ صاحب

نے تقریر کرتے ہوئے جو حوالے پیش کئے وہ چونکہ اصل الفاظ میں قلمبند نہ
 کئے جاسکتے تھے۔ اور نہ یہاں کی سنگھ سبھا کے سکرٹری صاحب نے باوجود
 ہماری درخواست کے ہمیں لکھ کر دیئے۔ اور دینے سے صاف انکار کر دیا۔

اس لئے ان کا مفہوم اپنے الفاظ میں کیا جائے گا۔
 سکھ مناظر صاحب نے سب سے پہلے ج کے ذکر کو لیا۔ اور کہا شیخ صاحب
 نے اے کے متعلق جو حوالہ پیش کیا ہے اس کے ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے کہ باوا
 صاحب کہتے ہیں کہ ہندو جب بھڑٹ ہو گئے تو مسلمان بن گئے۔ پھر اسی سے
 ظاہر ہے کہ باوا صاحب تنازع کے قائل تھے۔ اصل بات یہ ہے کہ باوانانک

مکہ حج کرنے کے لئے نہیں گئے تھے بلکہ اس لئے گئے تھے کہ وہاں کے لوگوں کے غلط خیالات کی تردید کریں :

پھر دیکھئے اسی جگہ لکھا ہے کہ جب باوا صاحب مکہ گئے۔ اور مکہ کی طرف پاؤں کر کے سو گئے۔ تو ایک شخص نے جس کا نام جیون تھا ان کے پاؤں پکڑ کر دوسری طرف کر دیئے۔ مگر جس طرف اُس نے پاؤں کئے تھے مکہ ادھر ہی پھر گیا۔ وہاں باوا صاحب نے لوگوں کو اپنی باتیں بتائیں اور وہ ایمان لے آئے (مگر اب وہ مکہ میں ایمان لانے والے کہاں ہیں۔) اور اس سے سمجھ لیا جائے کہ انھوں نے کیسا حج کیا تھا۔ بات یہ ہے کہ باوا صاحب جہاں جایا کرتے تھے اسی ملک کے رواج کے مطابق لباس پہن لیا کرتے تھے تاکہ کوئی رکاوٹ نہ پیش آئے۔ چونکہ عرب کے لوگ جاہل اور دوسرے لوگوں کو مار دیا کرتے تھے۔ اور یہ شرف صرف مسلمانوں کو ہی حاصل ہے کہ اپنے تیرتھ میں کسی غیر مذہب کے انسان کو نہیں جانے دیتے :

اس موقع پر پریزیڈنٹ صاحب نے دخل دیکر کہا میں امید کرتا ہوں کہ سکھ مناظر صاحب تہذیب سے گفتگو کریں گے۔ بھائی گنگا سنگھ صاحب نے اس کا اقرار کرتے ہوئے کہا۔ اسی وجہ سے باوا صاحب نے عرب جانے وقت نیلے کپڑے پہنے تھے۔ اور عصا و کوزہ اور مصلیٰ ساتھ لیا تھا۔ نہ کہ وہاں مسلمان بنکر گئے تھے :

پھر شیخ صاحب نے جو یہ شلوک پیش کیا ہے :-

فرید اے نماز اکتیا ایہہ نہ بھلی ریت
کدی چل نہ آیوں پیچھے وقت میت
اکھ فریدا وضو سادھ صبح نماز گزار
جو سر سائیں نہ تیویں سو سر کپ اتار

یہ باوا فرید کا شلوک ہے اور اس میں شک نہیں کہ شری گورو گرنہ

ہی ہے اور وہ وہی ہے جو میں ابھی بتا آیا ہوں :-
 بیہہ کر رکھے پنج کر ساتھی ناؤں شیطان مت کٹ جائے
 کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ تیس روزے رکھتے ہیں اور پانچ نمازیں پڑھتے
 ہیں۔ ان کا نام شیطان کاٹ دیتا ہے۔ یہ مسلمانوں کو کہا گیا ہے کیونکہ شیطان
 کے متعلق عقیدہ مسلمانوں کا ہی ہے کہ وہ گمراہ کرتا ہے۔ گورو نانک کوئی شیطان
 وغیرہ نہیں مانتے۔ پھر اہل اسلام کا عقیدہ ہے کہ آخری نبی محمد صاحب ہیں
 مگر گورو نانک دیکھئے کیا کہتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔ اخیر میں سب سے بڑا نانک
 ہوگا۔ اور وہ کسی شلوک کا حوالہ نہیں۔ نور سب پر غالب آئے گا۔ اور تمام
 قومیں خالصہ وھرم کی شرمن میں آئیں گی :-

اب رہی بانگ اس کے متعلق جو شلوک پیش کیا ہے وہ یہ ہے کہ
 بابا گیا بعد اوتوں یاہر جا کیتنا استھاناں
 اک بابا اکال روپ دو جا رہا بی مرداناں
 وقی بانگ نماز کر سن سماں ہو یا جہاناں
 اس سے ظاہر ہے کہ گورو نانک نے نماز کر کے بانگ دی جس کو سنکر
 تمام جہان سُن سماں ہو گیا۔ اب میں پوچھتا ہوں کیا مسلمان نماز پڑھ کر بانگ
 دیتے ہیں دستوں کے بعد اذان دہنی جائز ہے۔ نور بانگ پڑھنے سے
 پہلے۔ صاف ظاہر ہے کہ پہلے دیا کرتے ہیں۔ اور ان کی بانگ سے جہان سُن
 سماں نہیں ہو جاتا کرتا۔ مگر باوا صاحب نے نماز کے بعد بانگ دی جس کو
 سنکر سارے لوگ سن سماں ہو گئے یہ بانگ وہی جے کارا ہے جو سکھوں
 کے پاس ہے دسن سماں کے معنی خاموشی کے ہیں۔ جب اذان دی جائے تو
 مسلمانوں کے لئے خاموش ہو جانے کا حکم ہے۔ نور اور جو دنیا کو سُن کرتا ہے
 اور کرتا رہے گا۔ مسلمان جے کارا نہیں مارتے :-
 شیخ صاحب نے ایک اور شلوک پیش کیا ہے اور وہ یہ ہے :-

پاک پڑھیں کلمہ رب و محمد نال ملائے
 ہو یا معشوقِ خداے وا ہو یا تل الہم
 لیکن یہ ایک کہانی کا شلوک ہے جو یہ ہے کہ محمد صاحب کے دل میں
 خیال پیدا ہوا کہ میں نبی ہوں۔ چنانچہ پہلے پہل انھوں نے کوئی دعویٰ نہ کیا
 تھا لیکن پھر دوسروں سے سُن سنا کہ نبی ہوتے ہیں۔ نبوت کا دعویٰ کر دیا
 اور اس پر انھیں غرور پیدا ہوا۔ کہ میرے بغیر کوئی بخشا نہیں جائے گا
 اور کسی کی شفاعت نہ ہو سکے گی۔ اس پر خدا نے محمد صاحب کو معجزہ دکھایا
 کہ اونٹوں کی ایک قطار جا رہی ہے جس پر صندوق لدے ہوئے ہیں اور ان
 صندوقوں میں انڈے ہیں۔ ان میں سے ایک کو لے کر ٹوڑا گیا تو اس میں سے
 کئی انسان نکلے اگر تھ صاحب اور واران بھائی گور واس جی جینیر سکھ
 مذہب کا دار و مدار ہے ان میں کوئی ایسا حوالہ نہیں۔ نورم اور اس طرح
 محمد صاحب کا یہ خیال دور ہوا

پھر پڑھیں کلمہ رب و محمد نال ملائے
 بھائی گنگا سنگھ صاحب نے اس جگہ اپنی تقریر ختم کی جس کے جواب
 میں شیخ صاحب نے تقریر شروع کرتے ہوئے پہلے اُن غلطیوں پر روشنی
 ڈالی۔ جو بھائی صاحب نے اپنی کتب کے حوالے پڑھتے ہوئے کی تھیں۔
 چنانچہ بھائی صاحب نے واران بھائی گور واس جی کا یہ حوالہ پڑھتے ہوئے کہ
 بابا پھر گئے گیا نیلے بستر دھائے بن والی

والی کی جگہ واری پڑھا جس کے معنی کر دیوتے کا پوجاری اور بن والی ولی بن کر
 ہر دو میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ نور شیخ صاحب نے اس کے متعلق کہا
 کہ اگر میں گورکھی نہ جانتا تو ممکن تھا کہ غلطی کھا جاتا۔ لیکن چونکہ میں گورکھی
 پڑھا ہوا ہوں۔ اس لئے آپ کا یہ جاو مجھ پر نہیں چل سکتا۔
 اس بات کو سکھ مناظر صاحب نے خاص طور پر محسوس کیا۔ اور اپنی تقریر

میں اقرار کر لیا کہ چونکہ مینے حوالہ دیکھ کر نہیں پڑھا تھا۔ اس لئے غلطی ہو گئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی اس نے شیخ صاحب کے متعلق یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ انھوں نے غلطیاں کی ہیں لیکن اس سے صاف ظاہر ہو رہا تھا کہ سکھ مناظر جذبہ انتقام سے مجبور ہو کر ہاتھ پاؤں مار رہا ہے۔

شیخ محمد یوسف صاحب کی تقریر | جواب میں شیخ محمد یوسف صاحب نے کہا

بھائی صاحب نے حج کے متعلق جو بات بیان کی ہے وہ نہایت ہی عجیب و غریب ہے فرماتے ہیں باوا صاحب گئے گئے۔ اور محراب کی طرف پاؤں کر کے سو گئے تو ایک شخص جیون نے ان کے پاؤں ادھر سے ہٹا کر دوسری طرف کر دیئے اسپر مکہ بھی ادھر ہی پھر گیا اور باوا صاحب کے پاؤں کی طرف چلا گیا مگر افسوس ہے کہ بھائی صاحب کو اتنا بھی پتہ نہیں ہے کہ مکہ میں نماز پڑھنے کے لئے کوئی ایک سمت مقرر نہیں ہے۔ بلکہ چاروں طرف کھڑے ہو کر نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ اس قسم کے خلاف واقعہ قصے گھڑنے سے صاف ظاہر ہے کہ تمہارے سکھ دوستوں نے چالا اور کوشش کی کہ باوا صاحب کے اسلام کو چھپائیں لیکن کامیاب نہیں ہو سکے۔

پھر دیکھئے لکھا ہے اور بھائی گنگا سنگھ صاحب نے پڑھ کر سنایا ہے کہ مکہ میں ایک شخص جیون تھا جس نے باوا صاحب کے پاؤں دوسری طرف کئے تھے۔ غضب خدا کا ہندی نام مکہ میں رہنے والے شخص کا ہو۔ شکر ہے جیون مل نہیں کہہ دیا گیا۔ اس نام کے بجائے کوئی اور نام رکھا جاسکتا تھا اور اسی کا مترادف عربی میں یحییٰ نام موجود ہے۔ مگر چونکہ خدا تعالیٰ نے یہ دکھانا تھا کہ اس کتاب میں الحاق کیا گیا۔ اس لئے ایسا نام لکھوا دیا جو عربی نہیں بلکہ ہندی ہے اور بہ قطعاً ناممکن ہے کہ کسی عرب کا نام ہندی ہو۔ پھر بھائی صاحب نے کبھی مزہ کی بات بیان کی ہے کہ نماز سے مراد وہ

ظاہری نماز نہیں جو مسلمان پڑھتے ہیں بلکہ دل کی نماز ہے مگر جو شلوک سینے
پیش کیا ہے اس میں پانچوقت لکھے ہیں +
اس موقع پر شیخ صاحب نے ان شلوکوں کو پھر دہرایا۔ جو نماز کے
منعلق ان کی پہلی تقریر میں درج ہو چکے ہیں۔ اور پوچھا کہ ان میں نوصاف
پانچوقت۔ وضو۔ مسیت۔ مسجد کے الفاظ آئے ہیں اور چکر مسجد میں جانے
کے لئے کہا گیا ہے۔ اس سے کیا مراد لی جائے گی +
پھر اگر نماز کے وہ معنی نہیں جو ان الفاظ سے ظاہر ہیں۔ تو اس شلوک
کا کیا مطلب گھڑا جائے گا۔ کہ

تیسے حرف قرآن دے تیسے سارے کین
تس وچ بندو نصیحتاں سنگر کرو یقین
بھائی صاحب نے کہا کہ باوا صاحب جہاں جاتے تھے۔ وہاں کے مطابق
کپڑے پہن لیتے تھے تاکہ لوگ دکھ نہ دیں۔ اور اسی لئے وہ عرب کو جاتے
وقت نیلے کپڑے پہن کر قرآن بغل میں عصا ہاتھ میں اور مصیٰ کوزہ ساتھ لیکر
گئے۔ مگر میں پوچھتا ہوں جب باوا صاحب ہر دوار گئے اور وہاں کے باندوں
نے انہیں کال دیا۔ اس وقت ان کا کیا لباس تھا۔ کیا انہوں نے نلک لٹکایا
تھا اور گلے میں جٹیو ڈالا ہوا تھا +

بھائی صاحب نے شیطان کا ذکر کرتے ہوئے اسلام پر چوٹ کی ہے
لیکن آئیے میں دکھاؤں۔ سکھ مذہب کا اس کے متعلق کیا عقیدہ ہے۔ مگر تھ
صاحب وار جتیری محلہ ۵ میں لکھا ہے :-

کام۔ کرو دھ۔ ہنکار پھریں دیوانیاں
بن پورے گرو دیو پھریں شیطانیاں
پورے گرو کے سوا جو لوگ شہوت۔ غصہ اور تکبر میں گھرے ہوتے ہیں
وہ شیطان کے قبضہ میں ہوتے ہیں +

اور لیجئے جنم ساکھی کے ص ۱۲۶ میں لکھا ہے :-
توریت - زبور - انجیل - تیسے بڑے سن ڈٹھے وید
رہی قرآن کتاب کل یک میں پرواز
اور ملاحظہ ہو گرتھ صاحب :-

کل پروان کتیب قرآن پوتھی پنڈت سے پران
مطلب یہ کہ توریت - زبور - انجیل اور وید کو پڑھ پڑھا کر سُن لیا۔ اس
کل یک میں اگر کوئی کتاب گناہوں سے بچا سکتی ہے تو قرآن ہی ہے :-
پھر جنم ساکھی کے ص ۱۳۹ میں لکھا ہے :-

کھاؤں قسم قرآن دی کارن دنی حرام
آتش اندر سڑسن آکے نبی کلام
کہ جو لوگ قرآن کی قسم جھوٹی کھاتے ہیں - وہ آگ میں جلیں گے :-
یعنے حویہ شلوک پیش کیا تھا کہ

تہہ کر رکھے پنج کر ساکھی ناؤں شیطان مت کٹ جائے
اس کے متعلق بھائی گنگا سنگھ صاحب کہتے ہیں کہ جو لوگ تیس روزے
رکھتے اور پانچ نمازیں پڑھتے ہیں ان کا نام شیطان اچھے لوگوں کی فہرست
سے کاٹ دیتا ہے مگر میں کہتا ہوں - اگر اس کا مطلب یہ ہے تو کیا اس کے
ساتھ ہی اک کر دھایا "یعنی ایک خدا کے ماننے کی وجہ سے بھی شیطان نام
کاٹ دیتا ہے۔ اس صورت میں سکھ صاحبان بھی شیطان - کے پنجہ سے
ہنیں نکل سکتے :-

بھائی گنگا سنگھ صاحب کی تقریر | شیخ صاحب نے اس شلوک پر بہت
زور دیا ہے کہ

تہے حرف قرآن دے تیہے سارے کین
تس وچہ پنہ نصیحتاں سن کر کرو یقین

لیکن اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ قرآن پکار تو بہت کرتا ہے مگر کچھ نسی نہیں کر
سکتا (شلوک صاف پنجابی زبان میں ہے۔ آپ کے معنوں کو اصل شلوک سے
کوئی تعلق نہیں۔ نور) شیخ صاحب نے کہا ہے کہ اگر نماز سے مراد وہ نماز نہیں
جو مسلمان پڑھتے ہیں۔ تو پھر یا بچوقت سے کہا مراد ہے۔ اس کے لئے یاد رکھنا
چاہیے کہ ہر ایک کام علیحدہ علیحدہ وقت میں ہوتا ہے۔ مثلاً جس وقت سچ
بولنے کا وقت ہوگا۔ اس وقت سچ بولا جائے گا جس وقت حق حلال کھانے کا
وقت ہوگا۔ اس وقت حق حلال کھایا جائے گا (کیا حق حلال کھاتے وقت
سچ بولنا گناہ ہے) اس لئے وقت کا لفظ کہا گیا ہے۔ شیخ صاحب نے جو یہ
شلوک پیش کیا ہے۔

یہی قرآن کتاب کل میگ میں پروار

اس کا یہ مطلب ہے کہ یہ گناہوں اور پاپوں کا زمانہ۔ اس وقت قرآن جیسی
کتاب آگئی ہے۔ یعنی جیسا زمانہ خراب ہے ویسی ہی کتاب ہے (یہ کس
شلوک کے معنے ہیں۔ نور) ✚

شیخ صاحب نے تیس سپارے والا کوئی حوالہ پڑھا ہے اس کو میں چھوڑتا
ہوں (کیوں۔ نور) اور ان سے پوچھتا کہ اگر گورو نانک مسلمان ہوا تھا تو اس
نے اپنی شادی ہندوؤں میں کیوں کی۔ اگر کہو شادی کے بعد مسلمان ہوئے تھے
تو انھوں نے اپنے لڑکوں کے نام ہندوانہ نام کیوں رکھے۔ اگر کہو ان کے نام
رکھنے کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔ تو انکی شادی ہندوؤں میں کیوں کی گئی اور
پھر ان کو گورو صاحب کی گدی کیوں ملی ✚

شیخ صاحب کہتے ہیں کہ جیون پنجابی نام ہے عربی نہیں لیکن جس طرح
پنجابی میں کسی کا نام قائم وین ہو تو اُسے قیما کہا جاتا ہے۔ اسی طرح کا یہ نام
ہے۔ اور جیون چونکہ مینیل شاف (چیڑ اسی۔ جاروب کش وغیرہ) سے تھا
اس لئے بطور حقارت اس کا نام عربی کے بجائے پنجابی میں لیا گیا۔ پنجابی

چونکہ عربوں کو اچھی نظر سے نہ دیکھتے تھے بلکہ حقیر سمجھتے تھے۔ اس لئے ممکن ہے کہ اس کا نام جمال الدین ہو۔ اور تحقیر کے طور پر جیون کہا گیا ہو یا ہو سکتا ہے کہ کوئی پنجابی وہاں گیا ہو۔ اور وہیں رہ گیا ہو ۛ

شیخ صاحب نے یہ بھی کہا ہے کہ جنم ساکھی میں جو یہ لکھا ہے کہ مکہ پھر گیا۔ یہ بعید از عقل بات ہے۔ میں کہتا ہوں یہ اگر بعید از عقل ہے تو پھر انھوں نے اپنے دعوے کی بنیاد اس کتاب پر کیوں رکھی ہے۔ دنیا و مدار دعویٰ گرتھ ہے۔ نور جس میں ایسی باتیں پائی جاتی ہیں۔ پھر ممکن ہے ایسا ہی ہو کہ مکہ چاروں طرف ہو لیکن نماز پڑھتے وقت کسی ایک ہی طرف منہ کرنے ہونگے ۛ

شیخ صاحب کی تقریر | بھائی گنگا سنگھ صاحب نے جو یہ حوالہ پیش کیا ہے کہ قرآن کو لوگ بہت پڑھتے ہیں۔ مگر

فائدہ نہیں اٹھاتے۔ اس کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ وہی لوگ فائدہ نہیں اٹھاتے جو شیطان کے گمراہ کئے ہوئے ہیں ۛ

بھائی صاحب نے باوا صاحب کے مکہ جانے کے متعلق ان باتوں سے اتفاق کر لیا ہے کہ نیلے کپڑے پہن کر گئے تھے۔ قرآن مصطفیٰ کوزہ اور عصا ان کے پاس تھا۔ مگر جیون کے متعلق کہتے ہیں کہ جس طرح پنجاب میں کسی کا قائم دین ہوتا ہے تو اسے قیما کہا جاتا ہے۔ اسی طرح ممکن ہے اس کا کوئی اور نام ہو۔ اور جیون کہا گیا ہو۔ مگر میرے دوست مکہ پنجاب میں نہیں بلکہ عرب میں ہے اور عرب میں ہندی نام نہیں رکھے جاتے ۛ

میرا دوست ان حوالوں کی طرف نہیں آیا جو میں بار بار پیش کرتا ہوں معلوم نہیں کیا وجہ ہے۔ اب اور لیجئے ۛ

بھائی صاحب کہتے ہیں کہ گرتھ صاحب میں جو کچھ لکھا ہو وہی ماننا چاہیے اور بھگت کیبر کے شلوک کو انھوں نے بڑی شد و مد سے پیش کیا ہے میں بھی انہیں کا ایک شلوک پیش کرتا ہوں کہتے ہیں ۛ

کبیر پریت کر ایک سو ات بدھ ویدا جائے
 بھانویں لائے کیس رکھ بھانویں گھر متڈاے
 یعنی چاہے سبر پر لمبے کیس رکھ۔ اور چاہے منڈوا دو۔ ایک ہی بات،
 بھائی صاحب نے جن سوالوں کا کوئی جواب نہ دیا تھا۔ ان کو پھر پیش کیا
 گیا۔ اور اس کے بعد کہا گیا کہ بھائی صاحب کہتے ہیں اگر باوا صاحب کلمان
 تھے۔ تو انھوں نے ہندوؤں کے ہاں شادی کیوں کی۔ مگر انھیں معلوم
 ہونا چاہیے کہ کسی کا مسلمان ہونا شادی پر منحصر نہیں ہے بلکہ اس کے اقوال

اور اعمال پر ہے +

بچوں کے نام رکھنے کے متعلق بھائی صاحب نے گرنہ صاحب سے نہ
 جنم ساکھی سے یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ باوا صاحب نے رکھے ہیں۔ اور باوا صاحب
 نے گدی اپنے بچوں کو نہیں دی +

اب میں باوا صاحب کے مسلمان ہونے کے متعلق ایک اور بات پیش
 کرتا ہوں۔ اور وہ یہ کہ ضلع فیروز پور میں ایک جگہ گوروہر سہائے ہے وہاں
 سکھوں کے پاس باوا صاحب کی ایک پوتھی ہے جس کو ٹر انتیرک سمجھا جاتا
 ہے اس کو جب کھول کر دیکھا گیا تو قرآن نکلا۔ چنانچہ اب تک وہاں قرآن رکھا
 پھر جب باوا صاحب فوت ہوئے تو انکے پٹھان مرید آئے اور انھوں نے
 کہا کہ ہم انھیں دفن کریں گے یہ مسلمان ہیں۔ اس وقت کسی نے انکار نہیں کیا کہ
 باوا صاحب مسلمان نہیں ہیں +

بھائی گنگا سنگھ صاحب کی تقریر | پہلی خوشخبری تو شیخ صاحب نے یہ
 سنائی۔ کہ جو لوگ شیطان کے

بہکائے ہوئے ہوتے ہیں۔ ان کو قرآن کوئی فائدہ نہیں دے سکتا۔ میں کہتا ہوں
 اگر ان کو قرآن کوئی فائدہ نہیں دیتا۔ تو پھر کس کام کا۔ جو پہلے ہی اچھے لوگ ہیں انکو
 قرآن کی ضرورت کیا۔ اور جو بُرے ہیں۔ انکو قرآن برائیوں سے چھڑا نہیں سکتا +

اب شیخ صاحب نے بھائی گورداس جی کے حوالے بھی پیش کرنے شروع کر دیئے ہیں۔ جن کو میں چھوڑتا ہوں دیکھیں بھائی گورداس جی تو کھوں کے ایسے واجب الاحترام بزرگ ہیں جو گوروں کو بہت عزیز تھے۔ اور جنکی تصنیف کو کلید گرنتھ کہا جاتا ہے پھر ان کے حوالوں کو آپ کیوں چھوڑ رہے ہیں۔ (نوٹ) *

شیخ صاحب کہتے ہیں۔ حیون عربی لفظ نہیں۔ مگر یہ تو خیال ہے کہ جنم ساکھی پنجابی میں ہے عربی میں نہیں ہے کہ اس میں عربی کے الفاظ رکھے جاتے۔ پس یہ زور دینا ٹھیک نہیں کہ حیون پنجابی لفظ ہے کیونکہ بندہ پرور جنم ساکھی بھی عربی نہیں پنجابی ہے *

شیخ صاحب گوردوانانک صاحب کا بار بار مسلمان ہونا پیش کرتے ہیں لیکن دیکھئے گوردوانانک صاحب مسلمانوں کے عقیدوں پر ہندوؤں کے عقیدوں کو ترجیح دیتے ہیں۔ چنانچہ مردہ کو دفن کرنے کے بجائے جلانا پسند کرتے ہیں *

بھانویں لانے کیس رکھ بھانویں گھر منڈائے

یہ گرنتھ صاحب کا شلوک ہے اور ہم اس کے قائل ہیں مگر یہ ان سادھوؤں کو کہا گیا ہے جو یا تو لمبے لمبے کیس رکھتے ہیں یا بالکل منڈا دیتے ہیں *

شیخ صاحب کی تقریر

ہے اس کا کیا فائدہ؟۔ مگر شاید انھوں نے غور نہیں کیا۔ باوانانک صاحب یہ خود فرماتے ہیں کہ وہ لوگ جو شیطان کے قبضہ میں ہیں ان کو قرآن کوئی فائدہ نہیں پہنچاتا جیسا کہ فرماتے ہیں۔ وہ لوگ جو شیطان کے قبضہ میں ہیں ان پر گرو کا کوئی اثر نہیں ہوتا ہے۔ اسی طرح قرآن شریف کے متعلق کہتے ہیں۔

بھائی صاحب کہتے ہیں۔ حیون ترجمہ کر کے پنجابی میں لکھا دیا گیا ہے کیونکہ

گرنتھ صاحب راجتیری محلہ ۵ کام کرو دھنکار پھر بن دانیال۔ بن پورے گوردیو پھر بن شیطانیاں

جنم ساکھی پنجابی میں ہے۔ عربی میں نہیں ہے۔ اگر کوئی ان کے لٹریچر سے واقف نہ ہوتا۔ تو انکی بے دلیل بات میں آجاتا۔ لیکن یہاں دال نہیں گنتی دیکھئے جہاں جیون کا لفظ ہے۔ وہیں قاضی رکن دین کے الفاظ موجود ہیں ان کا کیوں نہ پنجابی ترجمہ کر دیا گیا۔ پھر عصا کونسا پنجابی لفظ ہے۔ کتاب کوزہ مصلیٰ۔ کون سے پنجابی الفاظ ہیں۔ پس جب اتنے عربی الفاظ ایک جگہ لکھ دیئے گئے تو پھر کسی عربی لفظ کا جیون ترجمہ کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ بھائی صاحب نے کہا ہے کہ باوا صاحب دفن کرنے کی نسبت جلانے کو پسند کرتے تھے۔ اس کے متعلق میں انھیں کا عقیدہ پیش کرتا ہوں اگر نہ صاحب میں فرماتے ہیں:-

دنیا مقام فانی۔ تحقیق دل دانی
مم سر مو عزا ایل گرفتہ دل بیج ندانی
زن پسر پدر برادران کس نیست و شکیر
آخر بیفتم کس ندارد چوں شود بکبیر
اب بتائیے۔ عزرائیل کے جان قبض کرنے کا عقیدہ کن لوگوں کا ہے
اور تکبیر جنازہ کس وقت پڑھی جاتی ہے جلانے کے وقت یا دفن کرنے
کے وقت؟

پھر جنم ساکھی ص ۲۲۷ پر لکھا ہے :-
داغ پوتر دھرتی جو دھرتی ہوئی سائے
تاں تے نکٹ نہ آوسی دوزخ سندی ہائے
باوا صاحب کہتے ہیں جو لوگ داغ سے پاک ہو کر قبر میں جاتے ہیں ان کے
نزدیک دوزخ کی ہوائ تک نہیں آتی :-
پھر دیکھو جنم ساکھی بھائی بالا ص ۱۵۷ اسطر ۱۸
مرے و چار اہندڑو وچے اگے دین جلائے

بھائی صاحب کہتے ہیں کہ میں بار بار ان حوالوں کو کیوں پیش کرتا ہوں مگر جب تک مجھے ان کا جواب نہ دیا جائے گا میں ان کو پیش کرتا رہوں گا۔
اس موقع پر پھر گزشتہ حوالے پیش کئے گئے اور اخیر میں کہا کہ بھائی صاحب کہتے ہیں باوا صاحب نے کوئی تیسرا مذہب نکالا ہے۔ اس کے متعلق میں پوچھتا ہوں جیسا کہ باوا صاحب فرماتے ہیں۔

ب بدعت کو دور کر قدم شریعت رکھ
نیوں چل اگے سب دے مندا کسے نہ آکھ

وہ کونسی نئی شریعت ہے جو باوا صاحب نے پیش کی ہے انھوں نے کہاں یہ بتایا ہے۔ کہ فلاں عورت سے شادی کرنی چاہیے اور فلاں سے نہیں۔ فلاں کام کے متعلق یہ حکم ہے اور فلاں کے متعلق یہ۔ حکام سے اس طرح تعلق رکھنے چاہئیں اور خود حاکم ہو کر رعایا سے اس طرح۔ اسی قسم کی اور بہت باتیں ہیں۔ جسکے لئے شریعت کے احکام کی ضرورت ہے۔ پس اگر باوا صاحب نے کوئی تیسرا مذہب نکالا تھا تو اس کے لئے کونسی شریعت بنانی تھی۔

بھائی گنگا سنگھ صاحب کی تقریر

اس جواب میں بھائی صاحب نے جو تقریر کی وہ آخری تقریر تھی۔ اس میں انھوں نے بجائے کسی سوال کا جواب دینے کے اسلام پر اعتراض کرنے چاہے جس پر بریڈنٹ صاحب نے روک دیا کہ یہ اعتراض کرنے کا وقت نہیں ہے اور طے شدہ شرائط کے رو سے آپ کوئی ایسا حوالہ پیش نہیں کر سکتے جو پہلے پیش نہیں ہوا۔ اس طرف سے روک دیئے جانیکے بعد بھائی صاحب نے اعتراض کا جواب دینے کے بجائے کچھ مذہب کو قبول کرنا شروع کر دی اور اسی میں اپنا وقت ختم کر دیا۔ جس پر مباحثہ کی کارروائی ختم ہو گئی۔

اخیر میں بریڈنٹ صاحب نے جلسہ کو برخاست کرتے ہوئے راجن کی طرف سے دونوں پھاروں کا شکریہ ادا کیا۔ اور کچھ صاحبان کی طرف سے جناب بریڈنٹ صاحب کے حسن انتظام کی وجہ سے شکریہ ادا کیا گیا اور جلسہ برخاست ہو گیا۔

مسلمانوں کے تعلقات کھگورؤں سے

دس مضمون کے تقریباً ۳ حصہ کو سکھوں کے مشہور اخبار رائٹ گزٹ نے اپنے اخبار میں حرف بحرف درج کیا ہے۔ بیچارے مسلمانوں کی قیمت ہی میں یہ لکھا ہے کہ یہ نیک سے نیک لوگ کریں اور اسکے عوض میں انھیں بدنام کیا جائے۔ آہ! بیچارے مسلمان بھی کس قیمت کے مالک ہیں آج اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ کو بدنام کیا جاتا ہے مگر اسکے سلطنت کے بہترین راہین کون تھے ہمارا راجہ جتوہ اور راجہ جے سنگھ وہ بے تعصب عالمگیر جس نے کانگرہ کی مشہور و معروف جوالا کھی کے مندر کے پوجاریوں کے نام پانصد یاکم و بیش گنہ زین جوالا کھی کے مندر کے واسطے ہمیشہ کینے وقف کی۔ مندر کے پوجاریوں کے پاس اس وقت بھی یہ سند تانبے کے پتہ پر فارسی حروف میں لکھی ہوئی موجود ہے مگر آہ! اس بے تعصب عالمگیر کو بعض وطنی بھائیوں کی طرف سے جانی پی پی کرکوسا جاتا ہے مشہور فرامیسی سید ڈاکٹر زبیر نے مشہور شیراز سے اپنے ایک دوست مسٹر چیلین کو ایک لکھی تھی جس میں وہ لکھتے ہیں ”مغل اعظم کو مسلمان ہے مگر ان قدیم اور پر از توہمات رسوم کی اجازت نہ دیتا ہے کیونکہ وہ بت پرستوں کو اپنے مذہبی فرائض کی ادائیگی سے روکنا نہیں چاہتا۔ اور تیار خج پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ ہندو کے ساتھ اورنگ زیب کے ظالمانہ برتاؤ کی روایتیں معاذ بن کے واہمہ اخلاق کا ایک مخصوصانہ کرشمہ ہیں۔ اور پس +

ضرورت ہے کہ ہمارے ہندو بھائی اپنی اس رائے پر جو انھوں نے اورنگ زیب کے بارے میں قائم کر رکھی ہے نظر ثانی کریں۔ اور اپنے ایک بہت بڑے محسن کو ایک بہت بڑا دشمن خیال کرنے کے گناہ سے بچیں +

ماہ اکتوبر ۱۹۰۷ء میں انگلستان کے ایک مشرق لفظٹ کرنل ڈی سی فلیٹ کے جاگرس جاتے کا اتفاق ہوا۔ جہاں انھیں اورنگ زیب کے ایک فرمان کی عکسی نقل ہاتھ لگ گئی۔ یہ فرمان حاکم بنارس ابوالحسن کے نام تھا۔ اور اس کے مضمون کی نوعیت ایسی نہ تھی کہ اس عام شہرت کے اغیار سے جو اورنگ زیب کو ہندو حلقوں میں نصیب ہے۔ بادی النظر میں اسے غرضی نہ سمجھ

لیا جانا۔ ہندوؤں نے مشہور کر رکھا ہے کہ اورنگ زیبؒ ان کا جانی دشمن تھا۔ اس نے ان پر جزیہ لگایا۔ اور اس نے انکی بیعت توڑے۔ اس نے انکے مندر ڈھائے۔ جب تک وہ سوا من زار نہ جلا لیتا تھا اسے کھانا ہضم نہ ہوتا تھا۔ اس نے دوسرے مقامات کی طرح بنارس میں بھی ہنود کے بہت سے بیعت کئے برباد کر دیئے۔ اور ان کے کھنڈروں پر مسجدوں کو تعمیر کیا۔ یہ کہانیاں کربل فلت نے بھی سنی تھیں۔ ایسی حالت میں مقام تعجب نہ تھا۔ اگر فرمان کی عکسی نقل پر جو اورنگ زیبؒ کو کسی اور ہی رنگ میں پیش کر رہی تھی۔ انھیں اعتبار نہ آئے۔ اور جب تک اصل کو دیکھ کر مطمئن نہ ہو لیں اپنی رائے اس باب میں محفوظ رکھیں۔ چنانچہ وہ دوبارہ بنارس گئے اور اس مرتبہ خان بہادر شیخ محمد طیب صاحب کو نوال شہر کی امداد سے آجیے اصلی فرمان بھی دیکھ لیا وہ ہنڈا۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مشور لایع النور اورنگ زیب شاہ بہادر غازی محمد اورنگ زیب شاہ بہادر غازی ابن

صاحبقران ثانی :-

صاحبقران نامی ۴
لایق العتابہ والرحمۃ ابو الحسن بالشفقت شالانہ امیدوار بودہ بداند کہ چون بمقتضا
مراحم ذاتی و مکارم جبلتی ہمت والا نہمت و تمامی نیت حق طویت بار قاہیت جہنوا
و انتظام احوال طبقات خواص و عام مصروف است و از روئے شرع شریف و ملت نیت مندر
چنین است کہ دیر بادیریں برانداخت نشود و مبت کدہ لاتازہ بنایا بد و دیریں ایام محدث
انتظام بعض اشرف اقدس رفیع اعلیٰ رسید کہ بعض مردم از راه عنف و تعدی نہ ہنود بکنہ
قصید بنارس دیر خے اکنہ دیگر کہ نواحی آں واقع است و جماعت بر ہمناس سدنہ آں محال کہ سدا
بتخانہ ہائے قدیم کہ آنجا باہنا تعلق دارد و مراحم و متعرض ہے شوند و میخوہند کہ ایناں را از سدا
آں کہ از مدت مدید باینہا متعلق است و این معنی باعث پریشانی و تفرقہ حال این گروہ میگردد
لہذا حکم والا صادر شود کہ بعد از دورہ این مشور لایع النور مقرر کنند کہ من بعد احدی تعرض قسوتش
باحوال بر ہمناس و دیگر ہنود منوط نہ آں محال نہ رسانند تا آنہا بدستور آیام پیشین بجا و مقام
خود بودہ بہ جمعیت خاطر بدعا بقائے دولت (خدا) و او ابدیت ازل بنیاد قیام نمایند و بیل
باب تاکید دارند تا تاریخ ۱۵ جمادی الثانیہ ۱۰۶۹ ہجری نوشتہ شد ۴

مقاومت

ابو الحسن کو جو نوادرات و عنایات کا مستحق ہے ہماری شانہ و اتفاقات کا امیدوار رہ کر جانتا چاہیے کہ اپنے مراحم ذاتی اور مکارم جمیلی کے اقتضائے مابدولت و اقبال کی سب سے بڑی مصروفیت یہی ہے کہ خلق خدا آسودہ رہے اور رعایا کے چھوٹے بڑے سب طبقوں کی حالت درست رہے یہ بھی واضح ہو کہ شریعتِ غرا کے مقدس قانون کے لحاظ سے اگرچہ نئے بنکدوں کی تعمیر کی اجازت نہیں دی جاسکتی لیکن جو پرانے مندر ہیں۔ وہ ڈھاکے بھی نہیں جاسکتے۔ ان آیامِ معدلتِ نظام میں یہ خبر ہمارے گوش زد ہوئی ہے۔ کہ بعض ازارہ جبر و تعدی قضیہ بنارس اور اس نواح کے بعض دوسرے مقامات کے ہندوؤں اور اس علاقہ کے بعض برہمنوں پر جو وہاں کے قدیم بتخانوں کے پروہت ہیں تشدد کر رہے ہیں اور چاہتے ہیں۔ کہ ان برہمنوں کو انکی پروہتی سے الگ کر دیں جس کا نتیجہ بجز اس کے اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ کہ بیچارے پریشاں ہوں۔ اور مصیبت میں مبتلا ہو جائیں۔ لہذا انہیں حکم دیا جاتا ہے۔ کہ اس منشورِ لامع النور کے پہنچتے ہی ایسا انتظام کرو کہ کوئی شخص تمہارے علاقہ کے برہمنوں اور دوسرے ہندوؤں کے ساتھ کسی قسم کا تعرض نہ کرے اور انکی تشویش کا باعث نہ ہو۔ تاکہ یہ جماعت بدستور سابق اپنی اپنی جگہ پر اور اپنے اپنے منصبوں پر قائم رہ کر اطمینان طلب کے ساتھ ہمارے دولتِ خدا واد ابد مدت وازل بنیاد کے حق میں مشغول دعا رہیں۔ اس باب میں تاکید مزید کی جاتی ہے :

بتاریخ ۱۵ شہرِ جمادی الثانی سنہ ۱۲۸۵ ہجری المقدس اس فرمان کی شانِ نفاذ پر خانِ بہادر محمد طیب نے جو نابھی روشنی ڈالی۔ وہ بہت ہی بصیرت افروز ہے۔ اکی لمغانی ملاحظہ ہو۔ بنارس کے محلہ منٹلا گوری میں گوپی اپادھیانام ایک برہمن رہتا تھا جسے گزبے ہوئے پندرہ سال ہوتے ہیں۔ اکی یادگار صرف ایک نواسہ ہے جسے منٹل پانڈے کہتے ہیں اور وہ بھی محلہ منٹلا گوری ہی میں رہتا ہے۔ مانا کے انتقال پر دوسرے خاندانی کاغذات کے ساتھ شہنشاہِ اوزنگ نیب کا یہ فرمان بھی ترکہ میں ملا۔ ماہ اپریل سنہ ۱۲۸۵ء منٹل پانڈے نے بنارس کے کلکٹر کی عدالت میں ایک استغاثہ دائر کیا۔ اور میں کلکٹر صاحب کے حکم سے

ابتدائی تحقیقات پر مامور تھا۔ منگل ایک گہاٹیا برہمن ہے۔ جو دیہ کے گھاٹ پر بیٹھا رہتا ہے۔ اور پجاری کی خدمات انجام دیتا ہے۔ جو جاتری اشنان کرنے کے لئے آتے ہیں انھیں پوجا کرتا ہے۔ اور پوجاری کی رسموں کے لئے بن چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے وہ انھیں خرید کر دیتا ہے پچھلے دنوں گجرات کی کچھ بنائیاں اپنے ملک کی رسم کے مطابق گھاٹ پر دھننا دیکر بیٹھ گئیں اور رونا اور بین کرنا شروع کر دیا۔ اس کے دوسرے پوجاریوں کی عبادت میں خلل آنے لگا۔ منگل پانڈے نے انھیں ٹوکا۔ کہ اگر تم یوہی روو اور چلاؤ گی تو کوئی دوسرا پوجاری اس گھاٹ پر نہ آئے گا۔ اور میرا نقصان ہوگا۔ اسپر منگل میں اور ان بیویوں میں تنازعہ ہو گیا۔ اور اسے عدالت کا دروازہ کھٹکھٹانا پڑا۔ بیٹنے اس سے پوچھا کہ تمہارے پاس گھاٹ کے اس حصہ کی پیروہتی کے لئے کوئی قانونی دستاویز بھی موجود ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو پیش کرو۔ اس مطالبہ کے جواب میں اس نے اور اسکے توکر بابوئند نے متعدد کاغذات میرے سامنے پیش کئے۔ اور شہنشاہ اورنگ زیب کا فرمان بھی انہیں میں موجود تھا۔ یہ فرمان اب بھی اس کے قبضہ میں ہے :

اس فرمان کے بعد گرنل فلٹ کے سائے شکوک جاتے ہے۔ اور فرمان کو جسکی پشت پر اورنگ زیب کے بیٹے شہزادہ محمد سلطان کی تحریر ہے۔ نظر غائر دیکھنے کے بعد وہ اس نتیجہ پر پہنچے کہ فرمان اورنگ زیب ہی کا جاری کیا ہوا ہے۔ اور اسکے پڑھنے کے بعد خواہ مخواہ ماننا پڑتا ہے کہ اورنگ زیب ویسا نہیں جیسا اسکے نکتہ چین اسے ظاہر کرتے ہیں بلکہ اسکی سب سے بڑی تمنا یہ تھی۔ کہ اسکی ہندو رعایا امن و امان اور خوشحالی و فائز بالی کی زندگی بسر کرے۔ (نور ۱۷ فروری ۱۷۷۷ء)

مگر ہمارے وطنی دوستوں کے نزدیک آج اس عالمگیر سے بڑھ کر اور کوئی بڑا شخص نہیں۔ یہی حالت سکھ گوروں سے جن لوک کے منسلک ہے مسلمان بادشاہوں سکھ گوروں کے ساتھ نیک نیک سلوک کئے اور شہنشاہ اسلام ہر وقت سکھ گوروں کی ترقی میں کوشاں رہے ہمیشہ گور صاحبان کے ساتھ ہمدردی اور خیر خواہی کو روا رکھا۔ اور سکھ گوروں کی خوشنودی کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ جانے دیا۔ مگر آج مسلمان بادشاہ سب سے زیادہ بدنام ہیں دنیا میں وہ کوئی عیب نہیں جو

ان پر نہ لگا جانا ہو۔ جاہل وہ متعصب وہ۔ خدا جانے اور کیا کیا کچھ انھیں نہیں کہا جاتا۔ یہ کیوں بات صاف ہے ہمارے وطنی دوستوں کو یہ بات کبھی ایک آنکھ بھی نہیں بھائی کہ وہ سکھوں اور مسلمانوں کے تعلقات کو چھی نگاہ سے دیکھیں اس لئے انھوں نے خوبیوں کو تو چھپایا مگر اس کے برخلاف معمولی سے معمولی باتوں کو رائی کا پہاڑ بنا کر عجیب و غریب رنگ آمیزیوں سے پیش کرتے رہے جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ سکھ اور مسلمان جو درحقیقت بھائی بھائی تھے جو ایک ہی وحدت اور روحانیت کے چشمہ سے شیریں کام ہوئے تھے ان میں استغناء و رنج اور کشیدگی اور تنفر پھیلا کہ وہ ایک دوسرے کے جانی دشمن ہو گئے سکھ ایک سپاہی قوم تھی اور تعلیم کی طرف ان کا خیال کم تھا۔ اس وجہ ہمارے وطنی دوستوں کی ان رنگ آمیزیوں نے سکھوں میں خوب کام کیا۔ سکھ بیچارے حقیقت حال سے ناواقف تھے اس لئے جو کچھ کہتے ہیں سکھ دوست اعتبار کرتے رہے اور ساتھ ہی اس کے مسلمانوں سے ایک بڑی بھاری کوتاہی ہوئی کہ انھوں نے حقیقت حال سے آگاہ کرنے اور از سر نیا غلط انتہامات سے ہمہ براہ ہونے سے سخت جیستی سے کام لیا۔ بھولے مسلمانوں کے دلوں میں یہ بہت ہی کم خیال ہوا کہ سکھ صاحبان دراصل ہمارے بھائی ہیں اور بعض خود غرض لوگوں کے بیجا انتہاموں اور غلط فہمیوں سے یہ بہت دور جا پڑے ہیں۔ حقیقت حال آگاہ کر کے انھیں اپنے ساتھ ملانا چاہیئے۔ مجھے امید ہے کہ جوں جوں سکھ صاحبان میں تعلیم پھیلنے لگی وہ توں توں حقیقت حال سے آگاہ ہوتے جائیں گے۔ اور وہ وقت انشاء اللہ تعالیٰ بہت قریب ہے جب دو بچھڑے ہوئے بھائی ایک دوسرے کے گلے مل جائیں گے۔

حضرت باوانانک رحمتہ اللہ علیہ کے مسلمانوں کے ساتھ مضبوط تعلقات کی نسبت ہم کافی وافی روشنی ڈال چکے۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ دوسرے گورو صاحبان کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کا کیا عالم رہا۔ میرے ان معلومات کا مآخذ زیادہ تر تاریخ گورو خالصہ سورج پرکاش۔ گوربلاس۔ پنڈت پرکاش وغیرہ ہیں۔ آپ کے دوسرے جانشین حضرت باوانانک جی ہمارا ج ایک کامل فقیر منش تھے۔ انھیں جاہ و شہرت سے کوئی سروکار نہ تھا۔ تیسرے گورو ہمارا ج امراس جی صاحب کے عہد میں فقیری و امیری ایک جگہ جمع ہوئیں یعنی

جون جوں . . . گورو صاحبان کا دایرہ عقیدت وسیع ہوتا گیا۔ توں توں مریدوں نے زیادہ
نذر و نیاز پیش کرنی شروع کیں۔ گو تیسرے گورو صاحب کے دنیا سے کوئی محبت نہ تھی مگر شردا
اور عقیدت کے ساتھ جو کچھ مرید نذر پیش کرتے تھے وہ انکی خاطر اور خدا کا انعام سمجھ کر
قبول ہی کرتا پڑتا تھا۔ بہر حال تیسرے گورو کے عہد میں امیری اور فقیری ایک دوسرے
کے بہت قریب ہو گئیں۔

جب آپ کرتار پور چھوڑ کر گوندوال آئے تو ایک شخص کو بند نامی نے گورو و جہا راج
پر دعویٰ کیا۔ وہ دعویٰ حاکم لاہور جو ایک مسلمان تھا کے حضور پیش ہوا مگر حاکم نے گورو صاحب
کے حق میں فیصلہ دیا حالانکہ حاکم جانتا تھا کہ گورو امر داس صاحب کا حلقہ دن بدن بڑھ رہا
ہے اور وہ وقت قریب ہے جب سیاسی رنگ میں موجودہ حکومت کیلئے بہت کچھ مشکلات کا
سامنا کرنا پڑے گا مگر حاکم لاہور نے اس بات کی قطعاً پروا نہ کی۔ اور انصاف کے سامنے سر
جھکانے ہوئے گورو صاحب کے حق میں فیصلہ دیا۔ پھر کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں نے گورو صاحب
پر تشدد کیا۔ میں کہتا ہوں صرف انصاف ہی نہیں بلکہ انصاف سے کئی درجہ بڑھ کر جسے
شاہانہ شفقت اور لطف کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے وہ ہمیشہ گورو صاحبان کے
لئے شاہنشاہانِ مہلیہ نے روا رکھا۔ اگر نے گورو صاحب اور انکے مریدوں کے لئے محصول
رہداری معاف کر دیا۔ اور باولی بنوادی سمیت ۱۶۳۳ ہجری میں اکبر بادشاہ لاہور کو جانا ہوا
گورو رام داس جی کو ملا موضع سلطان ونڈا اور ٹونگ وغیرہ کے نواح کی زمین کو گورو صاحب کے
ساتھ شامل کر دیا۔ اور انھیں سند معافی لکھ دی۔ اس میں کم از کم ۲۸ ہزار یکھ زمین لگی
اور بہت کچھ نقد بھی گورو صاحب کے پیش کیا۔ اب خدا را غور کیجئے کہ کچھ گوروں کے ساتھ
مسلمان بادشاہوں کے تعلقات کیسے متفقانہ اور ہمدردانہ تھے۔ مگر بدنام کیا جاتا ہو
تو مسلمانوں کو۔ ان مراعات کو روا رکھتے ہوئے کبھی ہمارے بعض دوستوں کے نزدیک
مسلمان بادشاہوں سے بڑھ کر اور کوئی متعصب اور ظالم نہ تھا۔

آئیے اب پانچویں گورو کے حالات پر نظر ڈالئے اور دیکھیے کہ اس دور ویش صفت
بزرگ کے تعلقات مسلمان فقراء اور صوفیاء سے کیسے مخلصانہ تھے۔ دربار صاحب ام سر

کی عظمت اور احترام کس دوست سے پوشیدہ ہے۔ ہندوؤں کے ہاں کاشی اور پریاگ کا تیرتھ اور مسلمانوں کے نزدیک کعبہ شریف عظمت رکھتا ہے وہی عظمت سکھ دوستوں کے ہاں ویر بار صاحب امرتسر کی ہے۔ ایسے عظیم الشان اور محترم تیرتھ اور معبد کے لئے جب بنیادی پتھر رکھنے کا وقت آیا۔ تو اس وقت بڑا جوڑ میلا اور جلسہ کیا گیا۔ بڑے بڑے دور دراز سے سکھ اور ”سنگتیں“ جمع ہوئیں۔ مگر ایسے نیک وقت یعنی تقریب سعید اور ایسے عظیم الشان مصدک سنگ بنیاد رکھنے کے لئے اگر کسی بزرگ کے ہاتھ میں یمن اور برکت دیکھی تو وہ حضرت میانیر رحمتہ اللہ علیہ کا ہاتھ تھا۔ حالانکہ اس وقت ہندوؤں کے بڑے بڑے پندت رشی وغیرہ بھی ہونگے جو ہندوؤں کے ہاں خاص عظمت اور احترام رکھتے ہونگے۔ مگر بنیادی پتھر کے لئے گور وارجن دیو جی ہمارا ج نے اگر پسند کیا تو حضرت میانیر رحمتہ اللہ علیہ کو جو ایک مسلمان ولی اللہ اور صوفی منش تھے۔ اینٹ رکھتے وقت حضرت میانیر صاحب سے اینٹ لیڑھی رکھی گئی اور ہمارے سر کا کر سیدھی کر دی۔ گورو صاحب نے معارف کو مخاطب کر کے کہا کہ غضب کر دیا۔ ایک پاک اور مہر اور پاکیزہ ہاتھوں کی رکھی ہوئی اینٹ کو تم نے سر کا دیا اب اس کا یہ نتیجہ ہوگا کہ ایک فہم مند گرے گا اور پھر دوبارہ مینے گا۔ چنانچہ احمد شاہ کے پنجاب میں آئیے وقت ایسا ہی ہوا۔ آہ اب خدا را غور کیجئے کہ گورو صاحبان کے تعلقات مسلمان صوفیاء اور فقراء سے کیسے تھے۔ خدا کرے کہ ہم بھی گورو صاحبان کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش کریں تاکہ ہمارے تعلقات بھی عمدہ سے عمدہ نظر آئیں اور ہم ایک دوسرے سے بھائیوں کی طرح ملیں تاکہ ہمارے بزرگوں کی ارواح خوش ہو کر ہمارے حق میں اشیر باد بھیجیں۔ اور نیک دعائیں کریں ÷

جب گورو ارجن دیو صاحب نے لاہور میں بادلی بنوائی تو حسن خان حاکم لاہور نے بادلی بنانے میں گورو صاحب کو خاص مدد دی۔ پھر اسکے بعد آپ کے بھائی پریتی چند نے گورو صاحب کے خلاف دعویٰ کیا۔ حالانکہ یہ صحیح بات تھی کہ سکھ اس وقت دن بدن ترقی کر رہے تھے شاہ وقت اس بات سے غافل نہ تھا کہ سکھوں کی جماعت ترقی کر رہی ہے اور ایک ایک دن یہ حکومت کے لئے تکلیف کا موجب ہو سکتے ہیں مگر مسلمان حاکموں نے ہمیشہ گورو صاحبان کا پکیش لیا وہ

قطعاً نہیں چاہتے تھے کہ گورو صاحبان کو ہماری طرف سے کوئی تکلیف پہنچے اس لئے مسلمان بادشاہوں نے گورو صاحبان کی عظمت کو مقدم رکھا اور پرتھی چند کے دعویٰ کو خارج کر دیا۔ اور گورو صاحب کے حق میں فیصلہ دیا، پھر چند ولال نے جو وزیر مال تھا۔ اس کے حاکم وقت کے حضور شکایت کی کہ گورو صاحب نے ایک کتاب (داد گرنتھ صاحب) بنائی ہے اور ہمیں مسلمانوں کی بہت توہین کی گئی ہے۔ گرنتھ صاحب کو دربار میں لایا گیا۔ اور جب گرنتھ کو جگہ بہ جگہ سے سنا گیا۔ تو اس میں اسلام کی تعریف پائی گئی۔ حاکم وقت نے خوش ہو کر بہت کچھ نذر نیازدی اور لگان معاف کر دیا۔ اب غور کیجئے۔ ایک ہندو وزیر چند ولال نامی گورو صاحب کے خلاف چغلی کھاتا ہے مگر مسلمان حاکم گورو صاحب کو نذر اور اقام و اکرام سے مالا مال کر دیتا ہے مگر حیرت اور تعجب تو یہ ہے کہ پھر بدنام مسلمان ذرا اچھے بعد و کچھوک چند ولال نے گورو صاحب کے ساتھ کیا سلوک کیا پہلے چھوٹی چغلی کھائی۔ کہ گورو صاحب نے ایک کتاب بنائی ہے جس میں اسلام کے برخلاف لکھا ہے۔ جب اس میں بھی چند ولال شرمسار ہوا۔ تو پھر اس نے گورو صاحب کو ایذا پہنچانے کے لئے اور راہ نکالی۔ گورو صاحب کے ہاں اپنی لڑکی کا ناٹھ کرنا چاہا۔ مگر گورو صاحب نے انکار کر دیا۔ پس پھر کیا تھا۔ چند ولال کے غیض و غضب کی کوئی انتہا نہ رہی۔ وہ آپ سے باہر ہو گیا۔ ان دنوں جہانگیر تو کشمیر کی طرف گیا ہوا تھا انکی عدم موجودگی میں چند ولال ہی سپاہی و سفیدی کا مالک تھا۔ لکھا ہے کہ اس نے گورو صاحب کو بلا کر کھیر ناٹ کی بات چھیڑی۔ گورو صاحب نے انکار کر دیا۔ . . . پھر اس نابکار نے جیٹھ اور سارٹھ کی جنتی بلتی دھوپ میں گورو صاحب کو برہمنہ بٹھلا کر جلتی بلتی ریت آپ کے جسم پر ڈالنی شروع کی آئیے نکل آئے سر خدا کے بھگتوں میں خاص استقلال ہوتا ہے۔ ان کا ناٹھ ہی یہ ہوتا ہے ”جان جائے پر آن نہ جائے“ اس حالت میں حضرت مینا میر صاحب گورو وارجن دیو جی ہماراج کو کھلا بھیجتے ہیں کہ میں شاہ وقت کو اس پانی کے جوہر و ظلم سے اطلاع دیتا ہوں اور خود اس سفاک کے حق میں بددعا کرتا ہوں مگر گورو صاحب حضرت مینا میر صاحب کو یہ جواب بھیجتے ہیں کہ آپ سر حق میں یہ دُعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اس امتحان میں مجھے صابر رکھے۔ میرا دل ڈاواں ڈول نہ ہو ”بانی پانی کے مارنے کو پاپ جہاں ملی ہے۔ غور کیجئے کہ گورو صاحب حکم کو حضرت

میاں میر صاحب پر کس قدر حسن عقیدت تھی مگر اس قدر دکھ اور تکالیف و مصائب پہنچا کر بھی چند کادل ٹھنڈا نہ ہوا۔ اس ظالم نے کھولتے ہوئے پانی کی دیگ میں گورو صاحب کی والد باغضیکہ بے رحم اور ظالم نے اس طرح گورو صاحب کی ایذا میں اور تکالیف و دیگر گورو صاحب کی جان لیو پیار دیا دیکھو! خدا را غور کرو کہ چند دلال ظالم نے گورو صاحب کے ساتھ کیا سلوک کیا۔ کیا دنیا میں اس ظلم صریح کی اس کی بڑھ کر بھی کہیں نظیر مل سکتی ہے مگر بدنام بیچارے مسلمان۔ خدا را غور کیجئے کہ مسلمانوں نے گورو صاحبان کے ساتھ کیسے عمدہ سلوک کئے اور ان کے مقابلہ میں چند دلال وغیرہ نے گورو صاحبان کے ساتھ کیا برتاؤ در رکھے مگر حیرت اور تعجب یہ کہ پھر بدنام بیچارے مسلمان مگر چند انتقام کی ناکردنی حرکات پر کھنکھو کسی قوم کی نسبت اپنے دلیلیں کو فی خاص جگہ نہ دینی چاہیے +

اس کے بعد چھٹے گورو ہر گوبند صاحب کا عہد شروع ہوا۔ آپ سب سے پہلے گورو دیں جنھوں نے مکرمین تلوار باندھی۔ آپ جیل ہو کر شریف لائے تو سب سے پہلے آپ حضرت میاں میر صاحب شیخ جان صاحب لاہوری شاہ محمد اسماعیل صاحب شیخ کرم شاہ صاحب لائے اور ان کے ساتھ گیان دھیان کی باتیں کیں۔ اس جگہ اس وقت ہندو پنڈت اور سنیا سی وغیرہ بھی ہونگے مگر گورو صاحب نے اپنی ملاقات کے لئے مسلمان صوفیا کو ترجیح دی۔ چند دلال اور آپ کے حجاز اور بھائی ہریان جہاں کے پاس گورو صاحب کی شکایت کی کہ گورو صاحب باقاعدہ فوج رکھتے ہیں اور حکومت کا ہوا اتارنا چاہتے ہیں مگر جہانگیر قطعاً بظن ہوا۔ اور معاملہ کو جو بنی ٹال دیا۔ حالانکہ جہانگیر خوب متانت تھا کہ گورو صاحب نے تلوار مگر میں باندھ لی ہے باقاعدہ فوج رکھتے ہیں اور یہ ضرور کسی نہ کسی وقت سلطنت کے لئے موجب ہو گئے۔ مگر جہانگیر نے باوجود شکایت ہونیکے بھی اس بات کو گئی آئی کر دیا کیا اس کی یہ صریح نتیجہ نہیں نکلتا کہ جہانگیر جناب گورو صاحب کی صریح رعایت کرنا چاہتے تھے مگر آؤ پھر بدنام ہیں تو بیچارے مسلمان +

اب غور کیجئے کہ ہریان اور چند دلال کی شکایت سن کر جہانگیر نہ صرف ٹال ہی دیتا ہے بلکہ وزیر ہریان نائب زیر اور غنچہ بیگ دو ہزاری کو سوا دو سو اشرفیاں دیگر گورو صاحب کے پاس بھیجتا ہے اور گورو صاحب کے واجب الاحترام پیتا کی تعزیت کرتا ہے۔ خدا را غور کیجئے۔ مسلمانوں کے حسن سلوک پر اور توجہ دیجئے۔ پر پختی لعل چند دلال وغیرہ کے سلوک پر۔ مگر

بدنام بیچارے سلمان + ابھی اکتفا نہیں۔ ذرا اور آگے چلیے۔ گوروہر گوبند صاحب جہانگیر کے ملنے کیلئے دہلی آئے۔ تو جہانگیر کمال تعظیم سے پیش آیا۔ پانصد روپیہ ماہانہ گورو صاحب کا خرچ منفر کیا۔ کیا اس سے بڑھ کر بھی کوئی اور حسن سلوک کی مثال مل سکتی ہے مگر تعجب ہے تو یہ کہ پھر بدنام بیچارے سلمان +

جب چند دلال نے گورو صاحب کو گوالیار کے قلعہ میں نظر بند کر دیا۔ تو پھر وزیر خان حضرت جلال الدین سجادہ نشین حضرت نظام الدین اور حضرت میانیر صاحب کی سفارش سے گورو صاحب کو قلعہ گوالیار سے رہائی ملی تو گورو صاحب نے یہ کہلا بھیجا کہ جب تک دوسرے شاہی قیدیوں کو بھی رہانہ کیا جائے میں رہا نہیں ہونگا اور محض گورو صاحب کی خاطر بچیں راجاؤں کو جو سلطنت کے باغی تھے چھوڑ دیا گیا۔ دیکھو خدا را غور کرو۔ یہ گورو صاحب کی کس قدر خاطر داری ہے۔ ایک شخص کی خاطر پچیس سال شاہی قیدیوں کو چھوڑ دینا کیا اس سے بڑھ کر بھی کہیں خاطر داری کی مثال مل سکتی ہے کوئی سلطنت کسی کی خاطر اس قدر رعایت روا نہیں رکھے گی۔ مگر گورو صاحب کی خوشنودی کے لئے یہ سب کچھ روا رکھا گیا مگر تعجب اور حیرت کی جا ہے تو یہ کہ پھر بدنام بیچارے سلمان +

جہانگیر نے خوش ہو کر گورو صاحب کے سات ضرب اتواپ اور ڈیڑھ ہزار سیاہ رکھنے کے لئے حکم دیا۔ اور پنجاب کی نگرانی بھی گورو صاحب کے سپرد کی گئی۔ ایک دن موقع پا کر گورو صاحب نے چند دلال کی حرکات و سکنات کا ذکر کیا۔ جرم ثابت ہونے پر چند دلال گورو صاحب کے حوالہ کیا گیا۔ گورو صاحب اس پاپی کو جو توں سے پٹواتے امر تسلائے۔ گدھے پر چڑھا کر تشہیر کیا۔ اور گرم ریت ڈال کر پورا انتقام لیا۔ اب غور کیجیے کہ وہ مسلمان شہنشاہ جس نے گورو صاحب کے حوالے پنجاب کی نگرانی کی سات ضرب اتواپ اور ڈیڑھ ہزار فوج رکھنے کا اختیار دیا گورو صاحب کے واجب الاحترام باپ کے قاتل اور سلطنت کے معزز عہدیدار کو گورو صاحب کے قطعی حوالہ کر دیا جنہوں نے دل کھول کر بدلہ لیا مگر پھر بدنام بیچارے سلمان +

کشمیر کو جاتے ہوئے جہانگیر گورو صاحب کے لئے بہت سے تحایف لائے اور گورو صاحب کو اپنے ساتھ کشمیر لے گئے اور راستہ میں رڈسا وغیرہ سے گورو صاحب کو نذر و نیاز دلاتے گئے

جب جہانگیر سے اجازت لیکر گورو صاحب واپس ہوئے تو راستہ میں گجرات میں شاہ دو شاہ سے ملے بلکہ گورو صاحب بہت خوش ہوئے +

جب شاہجہان تخت پر بیٹھا تو گورو صاحب تنی بادشاہ کی تعزیت اور نئے بادشاہ کی ہتیت کے لئے لاہور آئے۔ گورو صاحب کے چچا زاد بھائی مہربان اور چندو لال کے بیٹے کرچند نے شاہجہان کے دربار میں گوریائی اور باپ کے قصاص کا علی الترتیب دعویٰ کیا مگر ہر مقدمت وزیر خان کی سفارش سے خارج ہو گئے۔ اب غور کرو کہ جس صورت میں گورو صاحب کے چچا زاد بھائی نے گوریائی کا دعویٰ کیا تھا اگر شاہجہان چاہتا تو مہربان کے حق میں فیصلہ دیکر سکھ صاحب کی بڑھتی ہوئی طاقت کو دو جگہ تقسیم کر سکتا تھا مگر شاہجہان گورو صاحب کا ہمدرد اور خیر خواہ تھا اس لئے نہ صرف یہی کہ آپ کے چچا زاد بھائی کا یہی دعویٰ خارج کر دیا۔ بلکہ ساتھ ہی اس کے کرچند خلع چندو لال کے دعویٰ قصاص پد کو بھی دس دس کر دیا۔ اور نہ صرف یہی بلکہ گورو صاحب کو ایک خلعت فاخرہ بھیجا مگر حیرت اور تعجب یہ کہ پھر بدنام بیچائے مسلمان +

جب گورو صاحب ہر گوبند پور پہنچے بھگوانا کھتری نے آپ کا مقابلہ کیا مگر راگیا اور گورو صاحب نے اسکے مکان کی جگہ مسجد بنوا دی۔ اور اس کی حفاظت مسلمان فقرا کے سپرد کی بھگوانا اور مہربان دہلی پہنچے۔ اور گورو صاحب کی سلطنت کا باغی قرار دیکر فوج کشی کے لئے تزعیم لائی۔ مگر وزیر خان کی سفارش سے بات رفت گذشت ہو گئی +

پھر وہیری مل نے خود گورو دیتے کی دل میں ٹھانی اور حاکم وقت سے مدد طلب کی مگر شاہجہان نے دھتکار دیا۔ بھگوانا و کرچند نے شکایت کی کہ گورو صاحب کیرت پور میں باغی رکھتے ہیں مگر حسن علی شاہ عربی نے بادشاہ کو سمجھا کر معاملہ ٹال دیا۔ جب گورو صاحب کیرت پور تشریف رکھتے تھے۔ نواب بالیر کوٹہ۔ نواب مورنڈھ۔ نواب روپڑ گورو صاحب کے ملاقات کرتے تھے۔ اور وارا نے پنجاب کی نگرانی گورو صاحب کے سپرد کی۔ رام رائے بڑے بھائی نے گورو وکھشن پر جنکی عمر چھ سال کی تھی دعویٰ کیا۔ مگر عالمگیر نے خارج کر دیا۔ کون عالمگیر؟ وہ عالمگیر جسے ہمارے وطنی دوست پر درجہ کا متعصب اور ظالم کہتے ہیں + پھر عالمگیر نے گورو صاحب کے بلانیکے لئے راجہ جے سنگھ سوئی کو بھیجا۔ گورو صاحب آپ کے ہمراہ دہلی تشریف لائے اور راجہ جے سنگھ سوئی کے دیوان خانہ میں

فروکش ہوئے۔ مگر گوروصاحب نے حاضر و بار ہوئیے انکار کیا جسے عالمگیر نے مطلقاً نہیں
منایا۔ اٹا اپنے بیٹے شہزادہ معظم بیگ کو بہت سے تحفے تحائف دیگر گوروصاحب کے پاس بھیجا۔
اور اس تحائف میں ایک سیاہ پشمینہ کی پہلی بھی تھی۔ جو گوروصاحب کی نشانی تھی۔ گوروصاحب
نے اور تحائف تو واپس کر دیئے صرف سیاہ پشمینہ کی پہلی گوروصاحب کا نشان سمجھ کر لے لی۔
گوروصاحب کی اس بے نفسی کا عالمگیر پر بہت اثر ہوا۔ وہاں گوروصاحب چپکے سے بیمار
ہو گئے۔ عالمگیر خود گوروصاحب کی عیادت کو آئے۔

آچکے بعد گوروصاحب کا روبرو بانی کی گندی پر بیٹھے۔ مگر وہ پیری مل نے دشمنی سے گوروصاحب
سب بال واسباب لوٹ لیا۔ اور ایک بار گوروصاحب پر اس نے بددق کا فائر بھی کر دیا۔
مگر نشانہ خطا گیا۔ اور گوروصاحب بال بال بچ گئے۔ پھر گوروصاحب امرتسر دربار صاحب کے
درشنوں کو آئے تو وہاں کے پوجاریوں نے مندر کے دروازے بند کر لیے۔ پیار و بیکاری کو
نہ ہندو یا مسلمان؟ گوروصاحب نے امرتسر و فیصل کے فاصلہ پر رہائش اختیار کی مگر سویر مل
نے وہاں اپنی گوروصاحب کو آرام سے نہ بیٹھنے دیا۔ اس لئے اپنے دریاے ستلج کے کنارے پر
رہائش اختیار کر لیا۔ مگر پیری مل نے رام راجہ کو ابھارا۔ انھوں نے بادشاہ کے حضور
گوروصاحب کے خلاف دعویٰ دائر کیا مگر عالمگیر نے خارج کر دیا۔ کون عالمگیر وہی جسے ہمارے وطن
بھائی محسن مقرب کہتے ہیں۔ مگر پیر مل رام راجہ وغیرہ نے عالمگیر کے دربار میں پھر
شکایت کی کہ گوروصاحب بہادر اور حافظ آدم نور امیرید جید الف تانی سرہند نے اپنے پاس ڈاکو
جمع کر رکھے ہیں۔ دن و رات ڈاکے ڈالتے ہیں اور ہم انکے دست نعدی بہت تنگ آ گئے ہیں
یہ شکایت نہ مگر عالمگیر نے گوروصاحب اور حافظ آدم نور کو دہلی بلوایا۔ گوروصاحب سیف علیا
سیف آباد اور سمانہ میں محمد بخش افغان کے ہاں ٹھہرتے ہوئے دہلی پہنچے۔ عالمگیر نے کہا کہ ہرگز
دہلی میں ہی رہے آپ استخصال بالجبر کیوں کرتے ہیں۔ گوروصاحب کہا کہ میں فقیر ہوں
فقیروں کو ان باتوں سے کیا تعلق۔ لوگ غلط کہتے ہیں۔ عالمگیر نے اغیار کر لیا۔ اور ہندوؤں
کا دعویٰ خارج کر دیا۔ عالمگیر نے کہا آپ فقیر ہیں کوئی کرامت دکھائیں۔ گوروصاحب نے کہا
کہ میں یہ تعویذ گلے میں باندھتا ہوں آپ بیشک تلوار کا وار کریں میرا سر نہیں کاٹا جائیگا۔ بطور

آزمائش میں اپنے آپ کو جلا دے سامنے پیش کرتا ہوں۔ جلا دتے تلوار ماری سر کٹ گیا۔
نوعید میں بہکھا تھا سر دیا ستر دراز نہ دیا۔ اور نگہ بہ حنہ نہ علیہ کو سخت افسوس ہوا کہ گورد
صاحبنا حق قتل ہوئے۔ مگر اب کیا ہو سکتا تھا نیز کمان سے نکل چکا تھا۔ اب پھٹتے ہاتھ ملنے
اور سر دھنسنے سے کیا فائدہ تھا۔ اب گورد صاحب کا زندہ ہونا ناممکن تھا۔ حافظ آدم نیو رابر
استقلال یا بحیر ثابنت ہوا اور اسے جلا وطنی کی سزا دی گئی۔

آپ کے بعد گورد گوہند سنگھ صاحب گوریائی کی گدی پر رونق افروز ہوئے جب سی گورد
گوہند سنگھ صاحب کے سر پر سے انکے والد کرم کا سایہ اٹھ گیا۔ تو گورد صاحب اند پور میں تنہائی
میں رہ کر ایشور کی بھین بندگی میں مصروف ہوئے اور اسی اثنا میں پہاڑی راجہ بھیم چندر گورد
صاحب کے ملنے کیلئے آیا۔ جب بھیم چندر نے آکر دیکھا کہ گورد صاحب کے ساتھ بہت سکھ ہیں اور
ان کا توجہ کا پرچار دن بدن بڑھ رہا ہے اور ہندو لوگ بت پرستی کے جو اکو اتار کر جوق در
جوق گورد صاحب کے قدموں میں آکر توجہ کے شدید بن رہے ہیں۔ راجہ بھیم چندر جو سیاسی جوڑ
و توڑ میں ایک خاص مہارت رکھتا تھا۔ اکی دور بین نکاہیں فوراً ابھانپ گئیں کہ یہ وقت ہے بھی
ابتدا ہے دریا کا پانی اب دمانے سے نکل رہا ہے ابھی کسی نہ کسی طرح اس بڑھتے ہوئے سیلاب
جو ہندوؤں کو بت پرستی سے آزاد کر کے توجہ کی طرف لا رہا ہے ایک بردست بند لگا دیا جاوے
ورنہ اگر خاموشی سے کام لیا گیا تو اس کا یہ لازمی نتیجہ ہوگا کہ آہستہ آہستہ سب ہندو ہمارے حلقہ
یگوشی سے آزاد ہو کر بت پرستی سے منہ پھیر کر توجہ کے گرو بدھ ہو جائیں گے اور جوق در جوق بت
پرستی سے روگردان ہو کر توجہ کی طرف آئیں گے۔ اتنا ہی ہماری طاقت اور ثروت اور رعب میں
فرق آجائے گا۔ کوئی ایسی راہ اختیار کی جاوے جس سے ایک کرشمہ دو کار برآمد ہوں یعنی مجھ پر
کوئی حرف بھی نہ لگے اور ابتدا میں ہی گورد صاحب کے مشن کو ایک ایسا زبردست دھکا لگا
دیا جائے جس سے انکی بڑھتی ہوئی طاقت کو ناقابل برداشت صدمہ پہنچ جائے۔ چنانچہ یہ
سوچ راجہ بھیم چندر نے گورد گوہند سنگھ صاحب کے ایک سفید ہاتھی جو انکے ایک عقیدت مند
راج کمار آسام نے نذر کیا تھا مانگا۔ گورد صاحب نے اس نعمت طلبہ کو رد کر دیا پس پھر کیا تھا بل
بھاگو جھینکا ٹوٹا۔ ایک جرات فوج لے کر راجہ بھیم چندر گورد صاحب پر پل پڑا۔ آگے گورد صاحب

نے بھی مقابلہ کیا نتیجہ یہ ہوا کہ راجہ بھیم چند شکست فاش کے ساتھ واپس لوٹا۔ یہ واقعہ سن سید بٹھن شاہ ساڈھوری گورو صاحب کے پاس پہنچا۔ اور آکر کہا کہ مجھے یہ معلوم کر کے حد سے زیادہ تکلیف ہوئی کہ راجہ بھیم چند نے بلاوجہ اور بلاسبب آپکو اس خلیان میں ڈالا اگر آئندہ کے لئے آپکو اس قسم کی کوئی تکالیف پہنچے۔ تو آپ نے تکلف مجھے اطلاع دیں میں آپکی خاطر ہر طرح کی اعانت کر نیچے لئے تیار ہوں اور آپ کے لئے ہر شکل سے گزرنا آسان سمجھتا ہوں دو ستواب خیال کرو کہ ایک طرف تو ایک ہندو راجہ بلاوجہ اور بلاسبب گورو ہمارے جسے جنگ زرگری ٹھاننا ہے اور پورے شان و شوکت اور ٹھاٹھ باٹھ کے ساتھ گورو صاحب کی طاقت کو کچلنے کیلئے میدان میں آتا ہے۔ دوسری طرف سید بٹھن شاہ ساڈھوری گورو صاحب کے پاس آتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ مجھے بہت شکر بہت تکلیف ہوئی کہ راجہ بھیم چند نے بلاوجہ اور بلاسبب آپ پر سر پر خاش ہو کر آپکو استفادہ پریشانی میں ڈالا۔ اگر آئندہ کیلئے راجہ بھیم چند کی طرف سے کوئی کام پیش ہو تو آپ مجھے فوراً اطلاع دیں میں ہر طرح سے آپکی اعانت کر نیچے لئے حاضر ہوں۔ پیار و غلہ کرو کہ ایک مسلمان سید کس طرح گورو صاحب کی اعانت کیلئے اپنا ہاتھ بڑھاتا ہے مگر افسوس کہ پھر بھی یارانِ مطلب نے غلط فہمیوں کے طواریاں بندھ کر بیچائے مسلمانوں کو ہی بدنام کیا۔ بھیم چند جب ہر طرح شکست فاش کھا کر لوٹا تو بھلا اکی طبیعت کس طرح اور کیسے بھلی بیٹھ سکتی تھی و اسی جوڑ توڑ میں دن رات مصروف رہا کہ کوئی ایسا حیلہ یہاں نہ تراشا جائے اور اس طاقت کے ساتھ حملہ کیا جائے کہ گورو صاحب کے ایک ناقابل برداشت نقصان پہنچ جائے چنانچہ یہ رائے قائم کر کے راجہ بھیم چند نے راجہ کرپال چندرول لئے کٹوجی راجہ کیسری چندرول لئے جسووال راجہ کھوڈول لئے جسروڈھ راجہ ہر بچندرول لئے ہندوڑہ اور راجہ پر بھتی چندرول لئے ڈووال اور راجہ فتح چندرول لئے کولہا کر دھوت دی اور ان سب پہاڑی راجاؤں کے سامنے راجہ بھیم چند نے یہ بیان کیا کہ تم جانتے ہو کہ مورتنی پوجا دیوی و دیوتا بوجا برتھ یا تراویدوں کی ہما جینو یا چوٹی کا رکھنا ہندو دھرم کے عقایدِ عظیم ہیں یہ ہندو دھرم کے وہ اصول ہیں جس پر ہندو دھرم قائم ہے مگر کیا آپ انہیں موند کر سوتے ہیں۔ گورو گوند سنگھ ہمارے ان ہندو دھرم کے عقاید کی سخت مخالفت کر رہا ہے اور اس لئے ہمارے مذہبی اصولوں کی جڑوں پر تیر رکھ دیا ہے کثرت سے ہندو لوگ ضعیف و ناتواں چوٹی کٹوا

تیرتھ یا ترائ اور ویدوں کو خیر باد کہے یا یوں سمجھو کہ ہندو دھرم کو نانا نخلی نے گورو گو بند سنگھ کے حلقہ تجوش ہوئے یہ دیکھتے ہیں کس طرح آرام کی غیند آتی ہے کیا تم پسند کرتے ہو کہ اس طرح ہمارے مذہبی عقائد کی توہین ہو۔ ابھی وقت ہے ابتدا ہے ہم اس بڑھتے ہوئے سبیل کی رو کو روک سکتے ہیں اور اگر چندے اور سستی سے کام لیا تو پھر گزرا ہوا وقت ہاتھ نہیں آئے گا۔ پھر کھ افسوس ملنے اور لیگر پیٹنے اور سر دھننے کے سوا اور کوئی چارہ نہوگا۔ اس زبردست تقریر کا فوس پہاڑی راجوں پر چل گیا۔ سب پہاڑی راجوں نے ہم آہنگ ہو کر کہا کہ ہم حاضر ہیں جتنا بچہ یہ قرار پایا کہ ساتوں کے ساتوں پہاڑی راجگان اپنی متفقہ طاقت گورو صاحب پر یک لخت حملہ کر دیں اور گورو صاحب کی بڑھتی ہوئی طاقت کو ہمیشہ کیلئے ایک ناقابل برداشت ضد پہنچا دیں چنانچہ اس قرار کے بعد ساتوں کے ساتوں پہاڑی راجوں نے گورو صاحب پر حملہ بول دیا۔ جہانگیر کے عہد سے گورو صاحب کو دو ہزار فوج رکھنے کی اجازت تھی پہاڑی راجوں کا متفقہ جھگڑا دیکھ کر پانصد حلوامانڈا اکھانے والے تو اسی وقت علیحدہ ہو گئے باقی صرف ڈیڑھ ہزار کے قریب رہ گئے۔ مثل مشہور ہے :-

دوست آں باشد کہ گیر دست دوست در پریشاں حالی و در ماندگی

سید بڈھن شاہ کو جب یہ خبر پہنچی کہ اس طرح سے ساتوں کے ساتوں پہاڑی راجے اپنی مجموعی طاقت سے گورو صاحب پر حملہ آور ہوئے ہیں اور پھر ساتھ ہی پانصد حلوامانڈا کھانوالے چیلے بھی گورو صاحب کے الگ ہو گئے ہیں تو سید بڈھن شاہ دو ہزار کی پیادہ فوج لی کر گورو صاحب کے پاس آ حاضر ہوا۔ تین دن تک بڑی زبردست لڑائی ہوئی۔ آخر تین دن کے زبردست معرکہ کے بعد راجہ پتندر گورو صاحب کے ہاتھوں سے مر اور دوسرے پہاڑی راجگان پیٹھ دکھا کر میدان بھاگ نکلے۔ سید بڈھن شاہ کا لڑکا بھی اسی لڑائی میں مارا گیا۔ پیار و غور کرو کہ ساتوں کے ساتوں ہندو پہاڑی راجے گورو صاحب پر اپنی متفقہ طاقت سے حملہ آور ہوئے ہیں اور بچا ہتے ہیں کہ ہم گورو صاحب کی طاقت کو ہمیشہ کے لئے توڑ کر رکھ دیں۔ ایسے نازک وقت میں پانصد حلوامانڈا کھانوالے کچھ بھی جُدا ہو جاتے ہیں۔ ایسے اڑے اور نازک وقت میں بیگانے تو بیگانے لینے بھی جُدا ہو جاتے ہیں۔ ذرا آپ اس بھیانک نظارہ کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں

لاؤ دشمن اپنی متفقہ طاقت سے چاروں طرف سے گھیرے ہوئے تھے ایسی مصیبت میں اور تو اور اپنے بھی علیحدہ ہو جاتے ہیں ہاں اس آٹے وقت اور بھیانک شا اور پر خطر حالت میں اگر کوئی کام آتا ہے اور شری گورو کو بند سنگھ جی ہمارا ج کیلئے بند و قوں کی گولیوں کی بار کے سامنے تلوار کی دھار کے مقابل میں نیز وکی نیز نوکوں کے آگے اگر کوئی اپنی چھاتی پھیلاتا ہے تو وہ سید بڑھن شاہ سا دھوروں تختہ جنہوں نے ایسے وقت میں دو ہزار فوج دی اور اسی لڑائی میں بڑھن شاہ کا پیار الٹا بھی کام آیا۔ پیار و غور کرو کہ اس نازک وقت میں ہندوؤں نے گورو صاحب کے ساتھ کیا شلوک کیا ہا اور پھر مسلمانوں نے گورو صاحب پر کس طرح اپنی جانیں قربان کیں یہ باتیں قابل غور ہیں مگر گفتار تعجب اور حیرت کی جا ہے کہ پھر یہ نام ہوں تو بچاے مسلمان ؟ ہماری دل و جان یہ دعا ہے کہ جس طرح آیام اولیٰ میں کچھ اور مسلمانوں کا باہمی اتفاق تھا دو نو بھائی بھائی تھے ایک دوسرے کے زبردست غمگسار تھے ایک کیلئے دوسرا اپنی جان کو جو کھم میں ڈال دینا بہت ہی معمولی بات سمجھتا تھا۔ خدا کرے کہ اب بھی اسی پریم اور محبت کی لہر ان دونوں بھائیوں میں دوڑ جائے اور ایک دوسرے کے ساتھ بچھڑے ہوئے دو پانیوں کی طرح مل جائیں اس قدر کالیف دینے کے بعد بھی راجہ بھیم چندر کا کلیہ ٹھنڈا نہ ہوا۔ اب اس نے ایک نہایت گہرا اور زبردست چال چلی اور اس نے گورو صاحب صلیح کی طرح ڈالی جسکی تہ میں یہ غرض نہیں تھی کہ کسی نہ کسی طرح شان مان مغلیہ کی جست میں گورو صاحب کو لایا جائے اور مغلیہ خاندان کے ساتھ گورو صاحب کی ٹھن ٹائے۔ گورو صاحب جو ان دیوی چالوں سے نا آشنا تھے وہ بھیم چندر کی اس گہری سازش میں آگئے۔ اور بھیم چندر کا داؤ چل گیا جب راجہ بھیم چندر نے گورو صاحب کے حضور حاضر ہو کر اپنی پھیلی کرتوؤں پر اظہارِ ندامت کیا تو گورو صاحب نے نہایت خندہ پیشانی سے انھیں معاف کر دیا اور گورو صاحب اس نے یہ عہد لے لیا کہ اگر آئندہ لئے مجھ پر کوئی مصیبت آئے تو آپ میری مدد فرماویں۔ راجہ بھیم چندر اس بات کو بخوبی جانتا تھا کہ جان جائے تو جائے مگر گورو صاحب اپنے قول اور عہد کو نہیں توڑ سکتے۔ یہ اطمینان حاصل کر نیچے بعد راجہ بھیم چندر شان مان دہلی کو خزانہ دینے سے انکار کر دیا یہ دیکھ کر صوبہ سرسند نے ایک دستہ راجہ بھیم چندر کی سرکوبی کے لئے بھیجا۔ راجہ بھیم چندر گورو صاحب سے مدد طلب کی۔

گورو صاحب جو قول کے پئے اور عہد کے پوئے تھے جنکی زبان پر اپنے واجب الاحترام پتا کا یہ قابل قدر قول تھا۔ ۷

بانہہ جتھاں دی پکڑیئے سر دی کے بانہہ نہ چھوڑیئے
گورو تیغ بہادر بولیا دھرم بیئے دھرم نہ چھوڑیئے

مطلب جس کا تم بازو پکڑ لو مضائقہ نہیں۔ خواہ وہ تمہارا خطرناک سے خطرناک دشمن بھی کیوں ہو پھر تم انکی خاطر اپنی جان تک لڑا دو مگر اپنے عہد پر مضبوطی سے قائم رہو۔
گورو صاحب جو قول کے پکے تھے اور اپنے واجب الاحترام والد بزرگوار کا مذکورہ بالا شلوک ہر وقت جنکے پیش نظر تھا۔ پھر کیسے اور کس طرح ہو سکتا تھا۔ کہ گورو صاحب اپنے وعدہ سے باز رہتے بھیم چندر کی چالاکیوں سے بیخبر ہو کر شاہی فوج کے مقابلہ کے لئے گورو صاحب نے اپنے آدمی بھیج دیئے۔ فوجدار علاقہ نے محض راجہ بھیم چندر کی سرکوبی کے لئے بہت ہی مختصر سادستہ فوج بھیجا تھا۔ لکھا ہے کہ اس دستہ فوج کو شکست ہوئی مگر یہ ابتدا تھی۔ گورو صاحب اور مغلیہ سلطنت کے مقابلہ کی غور کیجئے کہ کیا گورو صاحب از خود مغلیہ سلطنت کے مقابلہ پر اترے۔ کیا کسی ناک گیری کی ہوس نے انھیں مجبور کیا ہرگز نہیں بلکہ محض ایک ہندو پہاڑی راجہ کی چال بازی سے جو وہ گورو صاحب کو مغلیہ فوج کے ساتھ ٹکرا کر گورو صاحب کی طاقت کو ہمیشہ کے لئے کمزور کرنا چاہتا تھا ان کی طرف سے۔
رحمۃ اللہ علیہ تو کن کب طرف ایک جہم پر تھے اس لئے فوجدار علاقہ نے کچھ اور فوج دی کر پہاڑی راجاؤں اور گورو صاحب کے مقابلہ کے لئے بھیجا مگر اس دفعہ بھی اس دستہ فوج کو شکست ہوئی۔ مگر خیال کرو کہ ہر دو دفعہ گورو صاحب از خود شاہی فوج کے سامنے معرکہ الاراء نہیں ہوئے بلکہ محض پہاڑی راجہ کی چال بازی کی وجہ سے جو وہ چاہتا تھا کہ کسی نہ کسی طرح گورو صاحب کو مغلیہ فوج کے مقابلہ میں لایا جائے یہ خبریں جیتے کن میں اور تانگے بیہ رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچیں کہ اس طرح پنجاب کے پہاڑی علاقہ میں شورش ہے تو اس نے شہزادہ مظفر علی کو رفع فساد کے لئے پنجاب روانہ کیا شہزادہ خود تو لاہور چلا گیا اور میرزا بیگ و سہناری کو بھیج کر راجاؤں کو مغلوب کروا دیا۔ گورو صاحب بھی چونکہ پہاڑی راجاؤں کی مدد کرتے رہتے تھے اس لئے

ایک دستہ فوج سکھوں کی تادیب کے لئے مقرر ہوا جس نے سکھوں کو شکست دیکر انہیں پور فتح کیا
 واپسی پر سکھوں نے فاتح فوج پر شیخون مارا جس کے کچھ نقصان ہوا شہزادہ نے شیخون کی
 پاداش میں پھر فوج کشی کے لئے حکم دینا چاہا مگر منشی دربار نے جو ایک مسلمان تھا شہزادہ کے
 سامنے گورو صاحب کی بہت تعریف کی جسے سن کر شہزادہ بہت خوش ہوا اور بجائے
 فوج کشی کے گورو صاحب کے ساتھ رابطہ اتحاد کے لئے خط و کتابت شروع کر دی۔ افرین
 ہے منشی دربار کو جس نے گورو صاحب کی تعریف کی اور شاہباش ہے شہزادہ کو کہ جس نے منشی
 دربار کی بات کو مانکر حق شناسی کا ثبوت دیا۔ پیار و اب غور کرو کہ ہندو راجے گورو صاحب سے
 کیا سلوک کرتے رہے اور پھر مسلمان گورو صاحب سے کس حسن سلوک سے پیش آتے رہے ان
 واقعات سے یہ بات صاف ہے کہ گورو صاحب نے تو سلطنت کے دشمن تھے۔ اور نہ انھیں
 ملک گیری کی ہوس تھی یہ سب کچھ ہندوؤں راجاؤں کی چال بازیوں سے ظہور میں آیا۔ جب نے
 ہندو راجوں نے دیکھا کہ اس طرح بھی دال نہیں گئی اور مطلب سدم نہیں ہوا۔ تو پھر انھوں نے
 ایک اور ہی کمینہ راہ اختیار کی۔ اور کہا کہ گورو ہمارا راج ایک بڑا بھاری یک کیا جائے اور
 اس میں سے دیوی پرگٹ ہوگی جو ہندوؤں کی مردہ ہڈیوں میں از سر نو جان ڈالے گی چنانچہ
 ایک بڑا بھاری یک دیوی پرگٹ (دیوی کے ظاہر ہونے) کے لئے کیا گیا جس محل بلند ہونے
 لگے تو مندر کے پوجاری برہمن نے اپنی کمینہ فطرت کا نہایت ہی بُری طرح اظہار کیا اور کہا
 کہ گورو ہمارا راج جب تک آپ جیسا دھرم قائم ہو یا آپ کا کوئی عزیز یہ نفس نفیس اس یک کی
 آہوتی نہیں بٹھے گا یعنی جلتی بلتی آگ میں کود کر قربان نہیں ہوگا۔ تب تک دیوی پرگٹ
 نہیں ہوگی گورو ہمارا راج انکی کمینہ فطرت اور مکروہ چالوں کو فوراً بھانپ گئے۔ گورو ہمارا راج
 نے مندر کے پوجاری سے مخاطب ہو کر کہا کہ ہمارا راج آپ برہمن دیوتا ہیں بھلا آپ سے
 بڑھ کر اور کون دھرم قائم ہو سکتا ہے سب سے بہتر یہی بات ہے کہ آپ کی آہوتی ہی دیجائے
 جیسا کہ یہ معلوم ہوا کہ اب تو ہمارا راز طشت از بام ہو گیا۔ تو وہ سب کے سب پوجاری
 اور دیگر بیانیہ راجگان چمپت ہو گئے اور گورو ہمارا راج انکی حرکات کو خوب بھانپ گئے
 میرا یہ خیال ہے کہ گورو گوہند سنگھ جیسے مولہ جس کی شان سے بعید تھا۔ کہ وہ

تلوار میان سے سوتنی پڑی اور پہاڑی راجاؤں نے ناکوں چنے چبوائے کہ انکے تقریباً چار ہزار آدمی مارے گئے۔ جب گورو صاحب کے مقابلہ میں پہاڑی راجاؤں کو سخت ترین ہزیمت اٹھانی پڑی۔ تو پہاڑی راجگان اور بھی سٹ پٹائے اور ہر ایک راجہ کو راجپوتی شان کی قسم دی کہ اگر گورو صاحب کی طاقت کو نہیں توڑا جائے گا تو پھر یہ انکی بڑھتی ہوئی طاقت ہمیں بہت ناہود کر دیگی۔ اس لئے سب ملکر صوبیدار سرہند کے حضور حاضر ہوئے۔ اور گورو صاحب کے مقابلہ کے لئے مدد کی درخواست کی۔ بعض جگہ تو یہ لکھا ہے کہ اس غرض کیلئے بیس ہزار روپیہ صوبہ سرہند کی نظر کیا گیا۔ اور بعض جگہ یہ لکھا ہے کہ علاوہ اس کے تعلقات کو زیادہ راسخ اور مضبوط کرنے کے لئے اکبری عہد کی یاد کو تازہ کرنا چاہا صوبہ سرہند نے فوج کا کثیر حصہ گورو صاحب کے مقابلہ کے لئے پہاڑی راجاؤں کے ساتھ کر دیا۔ چونکہ مقابلہ کی فوج زیادہ تھی۔ اس لئے گورو صاحب نے علیہ میدان میں لڑنے کے بجائے اندر پور قلعہ میں محصور ہو کر مقابلہ کو زیادہ محفوظ سمجھا۔ پہاڑی راجاؤں نے شاہی فوج کے ساتھ بلکہ انکھڑ ۵۵ کو بمقام کیرت پور گورو صاحب پر حملہ کر دیا۔ اور گورو صاحب محصور ہو گئے۔ گورو صاحب کے بہت سے آدمی بھی اس جنگ میں کام آئے۔ سب بھی ختم ہو گئی۔ آخر تنگ آ کر گورو صاحب سی طریقے سے پھر قلعہ سے باہر صاف نکل گئے جب پہاڑی راجاؤں کو یہ معلوم ہوا کہ باوجود ہماری ان شدید کوششوں کے گورو صاحب صاف بچکر نکل گئے تو انکے رنج و غصہ اور غیض و غضب کی کوئی انتہا نہ رہی اور مارے غصہ کے اپنے ہاتھ کاٹنے شروع کر دیئے کیونکہ وہ تو گورو صاحب کا سر تیرہ پر دیکھنا چاہتے تھے۔ گورو صاحب نے اندر پور شکر ملک کے مختلف حصص میں گھومنا شروع کیا وہ پہلے راجہ سوہلی کے علاقہ میں گئے اسکے بعد راجہ بھنیر کے ہاں چلے گئے ان راجاؤں کو اس وقت تک گورو صاحب کوئی غنا نہ تھا۔ کیونکہ گورو صاحب لڑائی کے لئے پیشقدمی کے واسطے نہ پہلے تیار تھے اور نہ اب۔ گورو صاحب نے جو کچھ بھی کیا محض مدافعتی رنگ۔ چنانچہ اس طرح بحالت دشت توری راجہ کلہوٹھ نے گورو صاحب کی جماعت پر حملہ کر کے انکو لوٹ لیا تو کلہوٹھ کی رگ جیت بھر جوش میں آئی۔ اور انھوں نے راجہ کلہوٹھ کے حملہ کی مدافعت پر کمر بستہ کو حیت کیا۔ راجہ کلہوٹھ کی اعانت کیلئے جوالہ لکھی کا ہنٹ بھی ایک خاصہ دستہ

دیوی کے پاسکوں کا لیکر آلا اور ہر دو نے ہندوؤں کے جذبات کو اس طرح بھڑکانا شروع کیا کہ گورو جینیو اور چوٹی کا سخت دشمن ہے۔ دیوی دیوتا کی پوجا سے لوگوں کو منع کرتا ہے تیرتھوں پر جا بیسے روکتا ہے۔ دیون کی نندیا کرتا ہے۔ اس لئے گورو صاحب کے مقابلہ میں سب ہندوؤں کو راجہ کھوٹہ کی ضرورت دے کر فی جا بیسے۔ ہنٹ کے اس اُپدیش کو سن کر بہت ہندو خوش میں آ گئے اور سب گورو صاحب کے مقابلہ کیلئے اٹھ کھڑے ہوئے۔ بڑی بڑی لڑائی ہوئی۔ مگر خدا کی شان گورو صاحب کے مقابلہ میں دیوی دیوتاؤں کے پوجاریوں کو فاش ہوئی راجہ کھوٹہ جنگ سے منہ موڑ کر میدان سے بے طرح بھاگ نکلا۔ سکھوں نے ہنٹ صاحب کی خوب درگت کی۔ گورو صاحب پر جو دیوی پوجا کا الزام لگایا جاتا ہے یہ واقعہ نہایت شہود سے اسکی تردید کرتا ہے۔ اگر گورو صاحب دیوی کے پوجاری ہوتے تو صاف اور ظاہر بات تھی کہ جوالا کھی یا جوالا دیوی کا ہنٹ ہرگز اس طرح گورو صاحب کے خلاف لڑائی کیلئے نہ اٹھتا اور ہندوؤں کے جذبات اس طرح اپیل نہ کرتا کہ گورو صاحب دیوی دیوتا کی پوجا کے دشمن اور ہندو دھرم سے بیزار ہیں۔ یہ واقعہ نہایت صریح اور صاف الفاظ میں دیوی پوجا کا الزام جو گورو صاحب پر لگایا جاتا ہے اسکی تردید کرتا ہے۔ خبر یہ تو ایک جملہ معترضہ تھا۔ دیکھئے قابل غور بات یہ ہے کہ گورو صاحب کی جعفر بھی لڑائی میں وہ ہندوؤں کے ساتھ اور ہندوؤں نے ہی سے پہلے گورو صاحب کی طاقت کو کچلنے کے لئے ہتھیار اٹھائے۔ اگر مسلمان لڑائی میں شامل ہوئے تو وہ ہندو راجاؤں کی شدید کوشش اور چال بازیوں کی وجہ سے۔ ہندو راجاؤں نے جب گورو صاحب کو اس طرف لڑائی میں مہر دیا۔ تو گورو صاحب کی عدم موجودگی میں ہندو راجاؤں نے اندپور کو لوٹ کر بالکل ویرا کر دیا۔ عار تو نیک کو منہدم کر دیا۔ اور ایسا کرنے کے بعد ہندو راجے بالکل بیفکر ہو گئے کہ اب گورو کو بندہ شکستہ اندپور نہیں آ سکے گا۔ راجہ کھوٹہ کو شکست دینے کے بعد جب گورو صاحب نے اندپور پہنچے۔ تو انھوں نے اندپور کو بالکل ویرا کر اور خراب خستہ حالت میں پایا مگر گورو صاحب ہیں ویراں شدہ اندپور میں ہی بیٹھ گئے اور بہت سے مرید آپ کے ارد گرد جمع ہو گئے اور ٹھوڑے ہی عرصہ میں اندپور پھر پہلے کی طرح آباد ہو گیا۔ یہ دیکھ کر بہاری

راجے پہلے سے بھی زیادہ سٹ پٹائے۔ اور اب کی دفعہ بہاڑی راجاؤں نے گورو صاحب کے برخلاف نہایت ہی کینہ اور مکروہ چال چلی۔ وہ بجائے صوبہ سرہند کے پاس جانے کے سیدھے دہلی میں اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پہنچے اور کہہ آ کہ گورو کو بند سنگھ مذہب اسلام کا خطرناک دشمن ہے اور وہ اسلام اور اسلامیوں کو بیخ و بن سے اکھاڑنا چاہتا ہے اگر جلدی سے اس قند کو فرو نہ کیا گیا۔ تو یہ نہایت خطرناک صورت اختیار کر جائیگا۔ ابھی وقت ہے اور نہ صرف یہ سلطنت اور اسلام کا ہی دشمن ہے بلکہ بوسیدہ سلطنت کے فرمانبردار ہونیکے یہ ہمارا بھی خطرناک بدخواہ ہے ہم اسکے ہاتھوں بارہا لوٹے گئے ہیں کوئی دن چین کا نصیب نہیں ہوتا۔ یا تو شاہ معظّم ہمارے عطاقت کریں یا تہرج لینا چھو دیں مگر اورنگ زیب جیسا غیور آدمی اس طعن کو کیسے برداشت کر سکتا تھا صوبیدار کو گورو صاحب کی طلبی کا حکم بھیجا۔ طلبی نامہ لیجا تو اسے سوار تین دفعہ قتل کئے گئے پھر فوج بھیجی گئی +

اب جیسے غور ہے کہ ہندو راجے پہلے خود گورو صاحب لڑے جیسا اس طرح ان کا مطلب حل ہوا تو صوبہ سرہند کو رشتوں و بکریاں ساتھ ملا یا۔ اور جیسا اس طرح بھی دلی بات پوری ہوئی تو پھر اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ کے حضور جا کر روئے پیٹے۔ ان سب واقعات پر غور کریں یہ نتیجہ صاف منکشف ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو گورو صاحب سے قطعاً کوئی عداوت اور دشمنی نہ تھی۔ گورو صاحب نے جس قدر دکھ اٹھائے وہ ہندو راجوں کے ہی ہاتھوں سے۔ عالم گیر نے جب ہندو راجاؤں سے گورو صاحب متعلق شکایات کا دفتر سنا تو مجبور ہو کر انھوں نے ہندو راجاؤں کے ساتھ کچھ فوج کر دی اور نواب سرہند کو گورو صاحب کی طلبی کا حکم بھیج دیا۔ اور شاہی فوج نے پچاگن ۱۰۵۷ھ کو اندپور کا محاصرہ کر لیا۔ اور لڑائی شروع ہو راجہ بھیم چندر اور عظیم خان جو سر لشکر تھے وہ اس لڑائی میں کام آئے انکے مارے جانے کے بعد فوج میں اتھری پھیل گئی اور وہ بھاگ گئے۔ گورو صاحب کی طرف سے جن شخصوں نے اس لڑائی میں دادرمانگی دی انہیں میر بیگ اور ماہا بن خاں بہت مشہور ہیں مسلمانوں کا گورو صاحب کی فوج میں شامل ہونے سے یہ نتیجہ صاف نکلتا ہے کہ نہ گورو صاحب کو

مسلمانوں سے کوئی عداوت تھی اور نہ مسلمانوں کو گوروصاحب کے کوئی دشمنی تھی۔ اگر ایسا ہوتا تو نہ کوئی مسلمان گوروصاحب کی فوج میں بھرتی ہوتا۔ اور نہ اس طرح سے داد مروا لگی دیتا بلکہ گوروصاحب کی لڑائی راجہ بھیم چندر سے تھی جس طرح راجہ بھیم چندر سے گوروصاحب لڑنے کے لئے مجبور تھے۔ اسی طرح سلطنت بھی اپنے ایک یا جگندار کی مدد کیلئے مجبور تھی پیار وغور کرو سکھوں کی طرف سے کون لڑا سکھ اور مسلمان کسی ہندو کا قطعاً نام و نشان نہ پاؤ گے کیا اس وقت کے مسلمان اور سکھ اس طرح تعصب اور ہٹ میں ڈوبے ہوئے تھے۔ نہیں ہرگز نہیں۔ ان کا یہ طرز عمل صاف بتلاتا ہے کہ وہ ٹھیک ایک دوسرے کے ساتھ بھائی بھائی کی طرح رہتے تھے۔ گوروصاحب کے عہد میں موجودہ تعصب کا نام و نشان بھی نہ تھا۔ گوروجہاراج نے فتنہ انہ طرز معاشرت کی شان سے بعید سمجھا کہ پہاڑی راجاؤں کی شکایات عالمگیر کے پاس لیکر جاتے۔ اگر گوروصاحب بھی اورنگ زیب کے پاس پہاڑی راجاؤں کی شکایات اور ان کے حرکات شیعہ شنشاہ عالمگیر کو اطلاع دیتے تو یقیناً یقیناً اورنگ زیب گوروصاحب کی شکایات پر ویسے ہی کان دھرتا جس طرح پہاڑی راجاؤں کی شکایات پر توجہ کی۔

راجہ بھیم چندر اور شاہی فوج کے پسپا ہونے کی خبر جب عالمگیر کو پہنچی۔ تو عالمگیر نے فوراً سرہند کے علاوہ لاہور اور کشمیر کے صوبہ داروں کے نام احکام بھیجے کہ اندپور جا کر گورو گوبند سنگھ کو گرفتار کرو۔ شاہی فوج نے اندپور پر حملہ کیا اور گوروصاحب کو محصور کر لیا۔ مگر شخون کی وجہ سے پھر فوج کو بھاگنا پڑا۔ جب یہ خبر اورنگ زیب کو پہنچی تو وہ بہت حیران ہوا۔ اور ابکی دفعہ اس نے سب احکام پنجاب کو فوج کشی کیلئے حکم دیا اور گوروصاحب محصور ہو گئے۔ ایسی حالت میں جبکہ حلوہ مانڈہ کھانے والے مریدوں نے کہا کہ اب تو ہم بھوکے مرنے لگے ہیں اب ہم میں لڑائی کی ہمت نہیں رہی۔ بہتر ہے کہ اب بھی صلح کر لی جاوے مگر جوش شجاعت اور خود داری نے آپ کو تلوار لاکھ سے چھوڑنے کی اجازت نہ دی۔ گوروصاحب نے انکو کہا کہ اگر یہی بات ہے اور تم نے ایسا ہی بزدلی کا نمونہ دکھلانا ہے تو لکھ دو کہ نہ ہم تمہارے پیچھے اور نہ تم ہمارے گورو۔ خدا کی قدرت بہت سے حلوہ مانڈ

کھانپوالے چیلوں نے لکھ دیا صرف چالیس اسخ الاغ تھا و مرید باقی رہ گئے جنہوں نے عسرو
 بیس میں ساتھ دینے کا پختہ ہند کیا۔ وقت تنگ تھا گورو صاحب پہلے تو زنانہ سوار یوں
 کو مع چند عقیدت کیش مرید و کے باہر نکالا اور پھر خود مع چند عقیدت سند چیلوں کے باہر نکلے
 زنانہ سوار یاں کسی طرح بھیس بدل کر نکل گئیں۔ اور گورو صاحب چکور پہنچ کر ایک عالیشان مکان
 میں پناہ گزین ہوئے اور پھر لڑائی شروع ہوئی۔ گورو صاحب کے حالات تو ہم پھر لکھیں گے
 فی الحال ہم اس دردناک نظارہ کا بھیا تک سین آپ کو دکھلاتے ہیں کہ جب گورو صاحب راج کی بوڑھی
 والدہ اور دو چھوٹے چھوٹے بچے اس افراتفری کی حالت میں رو پڑے قریب موضع کھیرٹی
 میں اپنے خاندانی پروہت گنگو برہمن کے ہاں رات آرام کرنے کے لئے پھڑے وہ گنگو برہمن جو گورو
 صاحب کا تک خوار تھا چیر گورو صاحب کے بے پایاں احسانات تھے مگر اس ظالم اور سفاک نجیب
 گورو صاحب راج کے جگر کے ٹکڑوں کو بے سرو سامانی کی حالت میں پایا۔ تو اس خود خوار کی نظر بدل
 گئی۔ اپنے ہاتھوں کو ان معصوموں کے خون میں رنگنا چاہا۔ انکی دلی ہوئی نظر کو دیکھ کر گورو صاحب راج
 کی والدہ مکتومہ نے زیور اُتار کر دیدیا مگر اس خونی اور سفاک اورستم کیش کا دل ٹھنڈا ہوا
 یہ بھینٹ (نذر) لیکر بھی برہمن دیوتا پر سن نہوئے بلکہ انھوں نے اپنی دکھشتا (نذر) میں
 گورو صاحب راج کے تحت جگروں اور نو نہال فرزند و کو موت گھاٹ اُتارنا چاہا۔ چنانچہ گنگو
 برہمن نے فی الفور حاکم سرہند کو اطلاع دی کہ اس طرح گورو گوہند سنگھ صاحب کے لڑکے میری
 حراست میں ہیں چنانچہ حاکم سرہند نے لڑکوں کو مع انکی بوڑھی دادی کے بلا بھیجا۔ حاکم سرہند
 اگرچہ مسلمان تھا۔ لیکن وہ ظالم و سفاک نہ تھا۔ اس نے تافصلہ گورو صاحب کے
 صاحبزادگان کو نظر بند کر دیا۔ آخر اُس نے بچوں کو اپنے سامنے بلایا کہ انکی قسمت کا فیصلہ کر
 آگے ان دو معصوم بچوں کے ساتھ کیا گذری۔ ہمارے وطنی دوستوں نے بیچارے مسلمانوں پر
 یہ از سر ناپاخوا اور بیہودہ الزام لگایا ہے کہ صوبہ سرہند نے ان بچوں کو زندہ دیوار میں
 چنوا دیا تھا۔ لیکن واقعات کی موجودگی میں یہ سراسر جھوٹ ہے کیونکہ صوبہ سرہند اگرچہ حاکم
 وقت تھا لیکن انکی پوزیشن گورو گوہند سنگھ کے بارہ میں جبینہ وہی تھی جو کہ ہیر و دیس
 کی بیٹج کے صلیب پر کھینچنے کے متعلق تھی جس طرح گنگو برہمن نے اپنے مدد معاون

کے خلاف رپورٹ کر کے انکو حاکم وقت کے ہاتھ میں گرفتار کروایا تھا بعینہ اسی طرح مسیح کے ایک خادم نے اپنے مخدوم کو پکڑوایا تھا جس وقت حضرت مسیح کو پیرودیس کے سامنے لایا گیا اور اس نے بطور حاکم وقت کے اس مقدمہ کی سماعت کی تو اس نے فتویٰ دیا کہ میں اس شخص کا کوئی گناہ نہیں دیکھتا کہ جسکی بدولت انکو قتل کیا جاوے میں اپنے ہاتھ پائی سے دھوتا ہوں اور گواہی دیتا ہوں کہ یہ ایک بے گناہ شخص ہے لیکن مسیح کی قوم کے آدمیوں نے شور مچایا کہ اکو پھانسی دو۔ اکو پھانسی دو۔ اگر تم چھوڑنا چاہتے ہو۔ تو چور اور ڈاکو کو چھوڑ دو لیکن مسیح ہمارے نزدیک چور اور ڈاکو سے بھی بُرا ہے اکو پھانسی دو۔ اکو پھانسی دو۔ حاکم وقت نے مسیح کی قوم کے اس داویلا کو سن کر کہا میں اس شخص کو بے گناہ سمجھتا ہوں اور میں اس کے قتل کے حق میں نہیں ہوں لیکن میں انکو تمہارے سپرد کرتا ہوں تم اس کے ساتھ جو چاہو سلوک کرو۔ چنانچہ ان ملعون لوگوں نے مسیح کو صلیب پر کھینچا۔ ٹھیک اسی طرح جب گورو گو بند سنگھ کے نازک اور ننھے ننھے بچے صوبہ سرہند کے پاس لائے گئے تو اب مشیر محمد خاں ولٹے مالیر کوٹہ کی امرخواست کو سن کر صوبہ سرہند کا دل گھل گیا۔ لیکن اس کے موذی دیوان سجدانند نے جو کہ ایک کھتری ہندو تھا تو اب مالیر کوٹہ اور صوبہ سرہند کو مخاطب کر کے کہا:-

”افعی راکشتن و بچہ اش رانگہد اشتن کار خرد منداں نیست۔ چہرا کہ عاقبت گرگ زادہ آخگر گرگ شود۔“ اس موذی سجدانند کھتری کا گورو ہماراج داؤ انکے فرزندوں کے بارے میں یہ تقاضا بعینہ اسی قسم کا تقاضا تھا جس قسم کا تقاضا کہ عیسیٰ کی قوم کے یہودی لوگوں نے مسیح کو صلیب پر دینے کیلئے کیا تھا کہ چور اور ڈاکو چھوڑ دو لیکن مسیح کو ضرور پھانسی دو۔ مگر حاکم وقت نے اپنے ہاتھ سے مسیح کو صلیب دینے کی بجائے یہ کہہ کر اسکو اپنی قوم کے سپرد کر دیا کہ یہ تمہارا آدمی ہے تم اس کے ساتھ جو سلوک چاہو کرو لیکن جبکہ اسی طرح ان مذکورۃ الصدقہ واقعات کی موجودگی میں صوبہ سرہند نے گورو ہماراج کے بچوں کو اس موذی سجدانند کھتری کے سپرد کر دیا وہ کہہ دیا کہ اگر وہی بات ہے کہ تمہارے نزدیک ان کا یا پ بھی زہریلا سانپ یا بھیڑ یا ہے اور یہ بھی زہریلے سانپ کے بچے ہیں تو یہ تمہاری اپنی ہندو

قوم کے غیر ہیں۔ میں ان پر ماتہ اٹھا نیچے لئے تیار نہیں ہوں بلکہ تمہاری قوم کے بچوں کو نہاسکا
ہی سپرد کرتا ہوں۔ تم انکے ساتھ جو سلوک چاہو کرو۔ اور یہ کونسی بڑی بات ہے کہ جس صورت
میں کہ پہاڑی ہندو راجگان گورو گویند سنگھ کے خون کے استغیر بیابان تھے کہ وہ اپنے
مقصد میں کامیاب ہو نیچے لئے ہر ممکن سے ممکن ذریعہ بہانہ اور جیلہ کو کام میں لانا ضروری
اور لازمی سمجھتے تھے۔ جس صورت میں کہ ایسے ہندوؤں کے انتقام کی یہ حالت ہو کہ گورو
ہمارا راج کا پڑنا خدشا گارنگ بھی انکے بچوں کے خون تک کا بیاسا ہو رہا ہو۔ خود دیوان چیدا
کھتری بھی انکے خون کا استغیر بیاسا ہو کہ وہ انکو سانپ اور بھیڑیے کے بچے بنا کر حاکم وقت
کو انکے قتل پر ذمہ دار رہا ہو۔ اس صورت میں یہ کہنا بالکل درست ہو گا کہ گورو ہمارا راج
کے خلاف جنگوں کے خون کا ذمہ دار ہندو کا سلطان صوبیدار نہیں تھا۔ بلکہ بیوہ اسکریوٹیا
کہ طرح گنگوہرام یہ من اور دیوان سجدہ کھتری ہی ان معصوم بچوں کے خون کے ذمہ دار
تھے۔ واقعات کی اس لڑائی میں سر ہند کا مسلمان صوبیدار گورو گویند سنگھ کے
بچوں کے خون سے بالکل بری اندر نہایت ہو جانا ہے۔

بیاد رہا جب کہ حضرت اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچتی ہے کہ اس طرح دو معصوم
بچے دیوار میں پھنس گئے تو یاد ہو دیر سمجھنے کے کہ اس گناہ اور ظلم کا بار گنگوہرام یہ من اور چیدا
دیوان کی گردن پر ہے مگر پھر بھی حضرت اورنگ زیب نے حاکم سر ہند کو ہمیشہ اور ہمیشہ کیلئے
معطل کر دیا۔ حالانکہ پچھلے زمانہ میں نواب یا حاکم نسلا بوسل چلے آیا کرتے تھے۔ کیا یہ
نواب ہند کو تھوڑی سزا ملی کہ اسکے خاندان کو بی لونی اور حکومت سے ہمیشہ کے لئے محروم
کر دیا۔ یا بقول کسی ہندی دان کے ”کوکل مار“ یا خاندان ہی تیار کر دیا۔ اس زیادہ اور کیا سزا
ہو سکتی تھی۔ بیشک گورو ہاران کے دو معصوم بچوں کا قتل دنیا کی تاریخ میں ایک جگہ ہوا نسخ
ورق ہے اور خون چکان کی ایک ہییب تصویر شاکی اور خونخواری کا ایک بھیا تک نظارہ
ہے جسے دنیا کی سخت سے سخت سیاست بھی روا نہیں رکھے گی۔ مگر بیاد قابل غور یہ سوال
ہے کہ یہ فعل نہ تو سلطنت کے حکم سے ہوا۔ اور نہ شرع نے یہ فتویٰ دیا۔ اصلیت جو کچھ ہے
وہ ظاہر ہے گنگوہرام اور دیوان سجدہ کے اصرار سے یہ ہوش رہا واقعہ ظہور میں آیا۔ مگر پھر بھی

حضرت درنگ یہ حجتہ اللہ علیہ نے خبر پاتے ہی نواب سرہند کو ہمیشہ کے لئے معطل کر کے
 اکی "کل ناش" یا خاندان ہی کو بریاد کر دیا۔ اب اس سے بڑھ کر اور کیا سزا ہو سکتی تھی چنانچہ
 اسکے بعد جن دونوں مالیر کوٹہ اور سکھ ریاستوں میں بگاڑ مٹوا اور ریاستہائے پھلکیاں سے
 مالیر کوٹہ پر چڑھائی کی۔ تو ہمارا فی صاحبہ پٹیا لہ نے صرف اس بنا پر نواب مالیر کوٹہ کو مدد
 دی کہ ایک دن نواب مالیر کوٹہ نے گوردو گوبند سنگھ کے بے گناہ پنجوں کی سفارش کی تھی
 سکھوں کو وہ احسان نہ بھلا نا چاہیئے۔ اس سے بھی اندازہ لگا لو کہ سمجھدار اور ذی علم کس
 دوست اس بات کو خوب سمجھتے ہیں کہ اُسے وقت میں گورو صاحب کی کس سے مدد کی جہاں
 یہ دل و جان سے فوجش ہے کہ ایام سابق میں جس طرح مسلمان اور سکھ بھائی باہمی محبت اور
 پیار سے رہتے تھے تھوٹ گئے گورو صاحبان اور مسلمانوں کے باہمی گہرے تعلقات تھے اور پریم
 و محبت کا اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ شری گورو ارجن دیو ہمارا ج نے جب
 امرتسر کے سندھ کے لئے بنیادی پتھر رکھو اچھا تو اپنے حضرت مہا نیر کے مقدس اور مطہر تھوٹ
 کو اس بات کیلئے منتخب کیا حالانکہ اس وقت بڑے بڑے پنڈت بھی ہونگے مگر گورو صاحب نے
 اگر کسی ہاتھوں میں برکت دی تھی اور محبت پائی تو صرف حضرت مہا نیر صاحب کی ہی مطہر تھوٹ
 میں کیا اب بھی سابقین مسلمانوں اور سکھوں کے باہمی محبت اور پیار میں کوئی شک و شبہ رہ جاتا ہے
 ہماری بیروں و جان سے کچھ ہاتھ نہ خدا ہمارے دلوں میں بھی وہی محبت اور پریم کی نذر جاری
 کرے اور آج کل کے سکھ اور مسلمان بھی اپنے بزرگان اسلاف کے نفٹش قدم پر چونک کر ایک دوسرے
 سے بغلیں ہونے ہوئے تھی پاک اور مقدس راج کی ایشیادیں اور نیکیاں عالمیں اپنے حق میں نہیں
 اب گورو صاحب کا حال سنئے گورو ہمارا ج چکورو پنچکریا لیس سکھوں کے ساتھ ایک
 عالیشان مکان میں محصور ہو گئے باہر سب ہندو راجگان شاہی فوج کی اعانت سے محاصرو
 کئے ہوئے ہیں اشام کے وقت گورو صاحب نے آنکھ بچا کر اپنی جگہ ایسے عقیدت کمیش کو
 جسکی شکل گورو صاحب ملتے جلتے تھی کھڑا کر کے آپ قدم سے باہر نکل گئے مکان سے
 نکلنے پر دو مسلمانوں نے آپ کو دیکھ لیا اور تعاقب کیا مگر جب نزدیک سا کر دیکھا تو پہچان
 لیا اور اوتے پیش آئے کسی قسم کا تعرص نہ کیا حالانکہ اگر وہ جاہل تھے تو ہمارے ہاتھ آسانی سے

گورو صاحب کو روک سکتے تھے مگر نہیں بنیں انھوں نے اشارت کی اور کنا بیٹہ گورو صاحب کی انسا میں کوئی گستاخی کا کلمہ تک بھی نہ نکالا۔ اور بڑے ادب سے پیش آئے +

گورو صاحب کئی راتوں سے تھکے ماندے تھے کھایا بھی کچھ نہ تھا فاصلہ پر جنگل میں جا کر ایک کھیت میں دو چار ڈھیلے سر لانے رکھ کر لیٹ گئے کئی راتوں کے نہ سونے کی وجہ سے گورو صاحب کو لیٹتے ہی نیند آگئی جب آنکھ کھلی تو رات کا پچھلا وقت تھا۔ گورو صاحب ہمارا راج اٹھ کر تین تہاوا ہاں سے روانہ ہوئے اور صبح ماچھی داڑھ پہنچ کر باہر باغ میں لیٹ گئے باغ کے مالک نبی خاں اور غنی خاں دو بھائی بھی وہیں تھے جب انھوں نے قریب جا کر دیکھا تو پہچان لیا کہ یہ گورو صاحب ہیں اور بے سرو سامانی کی حالت میں شاہی فوج سے شکست کھاکر بھاگے ہیں تو وہ دونوں بھائی کمال عزت و احترام سے پیش آئے بڑی محبت کے ساتھ انھیں اپنے ہاں لے گئے پہلے گورو صاحب کا وہاں پہنچ کر ایک ہندو مسمی گلاب چندیا گلابا مسند کے ہاں ٹھیرنے کا ارادہ ہوا جو گورو صاحب کے ٹکڑوں پر ہی مل رہا تھا۔ مگر اس نے صاف جواب دیدیا کہ آپ باغی ہیں۔ میں ہرگز آپ کو اپنے گھر نہیں ٹھہرا سکتا۔ مگر غنی خاں اور نبی خاں دو بھائی کمال ادب گورو صاحب کو اپنے گھر لے گئے اس جگہ گورو صاحب کے تین عقیدت مند کیش سکے بھی آئے۔ یہ معلوم ہونے پر شاہی فوج تعاقب کئے آرہی ہے گورو صاحب نے غنی خاں کے ذریعہ بعض تاریخوں کے رو سے اپنے فارسی کے استاد اور بعض روایات سے ہم مکتب قاضی پیر محمد کو بلا بھیجا قاضی گورو صاحب کا نام سننے ہی دوڑے آئے اور نہایت محبت سے ملے اور انہیں مشورہ کیا گیا کہ شاہی فوج کے تعاقب سے گورو صاحب کے بچانیکے لئے کیا ترکیب کی جاوے آخر نبی خاں اور غنی خاں اور قاضی صاحب کے مشورہ کے یہ بات پائی کہ گورو صاحب کے بیٹے کپڑے پہننے جائیں اور انھیں اپرح شریف کا پیر ظاہر کیا جاوے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شاہی فوج بھی چھوڑ دیا۔ پینچ گئی۔ اور نبی خاں اور غنی خاں کو بلا بھیجا اور ان کو کہا گیا کہ تمہارے ہاں گو بند لگھ چھپا ہو ہے۔ انکو ہمارے حوالہ کر دو۔ انھوں نے کمال عقیدت سے یہ کہا کہ وہ تو ادب شریف کے ہم ہیں اور ہمارے ہاں شریف فرما ہیں۔ افسر فوج نے کہا کہ بہت بہتر آپ پیر صاحب کی راہیں ہم بھی اتنی زیارت کر بیٹے۔ چنانچہ گورو صاحب کو پالکی میں بٹھا کر نبی خاں اور غنی خاں دونوں بھائیوں کے

پالکی کو اپنے کندھوں پر اٹھایا اور انھیں خاص عورت و احترام سے افسر فوج دلیر خاں کے پاس لے گئے اور افسر فوج نے کہا کہ ہمیں یہ تو گوبند سنگھ ہے مگر نبی خاں اور غنی خاں وقاضی پیر محمد نے گواہی دی کہ ہمیں یہ اوج شریف کے پیر ہیں اور چند دنوں سے ہمارے ہاں فروکش ہیں۔ یہ صاف ظاہر ہے لباس بدلنے سے کبھی انسانی صورت میں کوئی ایسا فرق نہیں آ جاتا کہ اس کا پہچانا مشکل ہو جائے افسر فوج خوب سمجھتا تھا کہ یہ گورو گوبند سنگھ ہے۔ مگر جب انھوں نے دیکھا کہ اس طرح چند شریف مسلمان آپ کی حمایت میں ہیں تو افسر فوج نے زیادہ اصرار کرنا مناسب سمجھا صرف یہی کہا کہ ہم آپ کے پیر صاحب کی دعوت کرتے ہیں چنانچہ دعوت کی گئی۔ گورو صاحب نبی خاں غنی خاں اور وقاضی پیر محمد صاحب نے ملکر افسر فوج کے ساتھ دعوت کو تناول فرمایا۔ اور شاہی فوج واپس چلی گئی۔ اب ذرا خدا کے لئے لنگو برہمن اور دیوان سجداندر کے سلوک کا غنی خاں اور نبی خاں پٹھان اور وقاضی پیر محمد صاحب کے سلوک سے مقابلہ کرو کہ ہر دو کے سلوک میں کس قدر زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایک فریق گورو صاحب کے صاحبزادوں کو قتل کئے جانے پر زور دیتا ہے دوسرا فریق نہ صرف یہ کہ ایسے نازک وقت جبکہ شاہی فوج گورو صاحب کا تعاقب کر رہی ہے پناہ دیتا ہے بلکہ انکو دشمن کے بیچہ سے رہائی دلائیے لئے اپنا پیڑا ہر کرتا ہے اور انکی پالکی کو اپنے کندھوں پر اٹھاتا ہے لئے باعث فخر سمجھتا ہے ایسے آرٹے وقت میں جبکہ انہوں نے بھی گورو صاحب کے ساتھ چھوڑ دیا۔ ایسے نازک وقت میں جبکہ گورو صاحب قطعی بے سرو سامانی کی حالت میں تھے ایسے وقت میں اگر کوئی پناہ دیتا ہے تو مسلمان۔ اور پھر پناہ بھی معمولی رنگ میں نہیں جب وہ دیکھتے ہیں کہ گورو صاحب ایسی حالت میں دشمن کے بیچہ سے رہائی پا سکتے ہیں جب انھیں اوج شریف کا پیڑا ہر کیا جائے اور خود جس عقیدت کا جو اپنے کندھوں پر رکھا جائے۔ اور انکی پالکی کو اپنے کندھوں پر اٹھایا جائے تو مسلمان نہایت خوشی سے محض گورو صاحب کے بچاؤ کے لئے ان امور کو بجالاتے ہیں۔ کیا لنگو برہمن دیوان سجداندر نبی خاں غنی خاں اور وقاضی پیر محمدان ہر دو فریقین کا گورو صاحب کے سلوک کا نمونہ دیکھ کر کوئی یہ طرفہ لے کر کیلے بھی خیال کر سکتا ہے کہ مسلمان گورو صاحب کے دشمن تھے۔ نہیں نہیں ہرگز ہرگز نہیں۔

یہ وہ امور ہیں جن پر تعصب اور ضد کو پرے پھینک کر خالی الذہن ہو کر غور کرنا چاہیئے۔
 ہماری دل و جان سے دعا ہے کہ آیام سابق میں جس طرح سکھ اور مسلمان باہمی بھائی
 بھائیوں کی طرح رہتے تھے۔ آج ہم بھی انکے نیک نمونہ کو اپنا دستور العمل بنائیں۔
 اسکے بعد گورو صاحب مالوہ کی طرف روانہ ہوئے راستہ میں ایک ہندو جاٹ سے
 سواری لئے گھوڑی مانگی مگر اس نے دینے سے انکار کیا بعد ازاں جاٹ پور پہنچ کر ایک
 مسلمان کے ہاں آپ ٹھہرے اس نے بہت خاطر و مدارات کی۔ اور سواری کے لئے
 ایک گھوڑی دی۔ جب گورو صاحب موضع بیڑ میں پہنچے تو وہاں ہنسٹ کر پاداسی
 گورو صاحب کو ٹھہرانے سے انکار کر دیا۔ اور بڑی درشتی سے پیش آیا۔ اب اس کی
 حاشیہ آرائشی کی ضرورت نہیں ہے اس کی تکلیف میں گورو صاحب ایک ہندو سے گھوڑی
 مانگتے ہیں وہ قطعی انکار کر دیتا ہے۔ آخر موضع جاٹ پور میں ایک مسلمان گورو صاحب کے
 ساتھ عمدہ اخلاق سے پیش آتا ہے اور نہایت اخلاص سے گورو صاحب کی نذر اپنی
 گھوڑی کرتا ہے۔ اس کی ہی اندازہ لگا لو کہ آیام سابق میں کھوں اور مسلمانوں کے تعلقات
 کیسے برادرانہ تھے خدا کرے کہ ہم لوگ بزرگان اسلاف کے نمونوں پر چلتے ہوئے ان کی
 نیک غائیں اپنے حق میں لیں۔ اس سے آگے چل کر گورو صاحب کوٹ پورہ پہنچے وہاں کا
 رئیس ہندو تھا۔ اور وہ اگرچہ بظاہر گورو صاحب کے ساتھ خاطر و مدارات سے پیش آیا۔
 مگر جب لڑائی کا موقع آیا۔ تو وہ گورو و ہماراج کے برخلاف ہو کر لڑنے لگا۔ اس مصیبت اور
 مشکل کے وقت میں یابیتہ خان کی اولاد میں سے ایک شخص نے نہایت محبت کے ساتھ
 اپنا گھوڑا گورو و ہماراج کی نذر کیا جسے لیکر گورو صاحب بہت خوش ہوئے اسی اشار میں
 گورو صاحب نے از سر نو اپنی جماعت کو جمع کیا اور ایک خاصی جماعت گورو صاحب کے پاس
 جمع ہو گئی اور موضع دینا سے گورو صاحب نے بھائی دیا سنگھ کے ہاتھ ۱۰۸۰ اشعار کی
 نظم حضرت اورنگ زیب حمۃ اللہ علیہ کے پاس بھیجی جس میں سے چند اشعار درج ذیل ہیں
 ستم گشتہ ام کو ہمایاں بت پرست کہ آں بت پرستند و من بت شکن
 ہمیں قدرت نیک یزدان پاک کہ از یک یدہ لکے ساند ہلاک

کہ پیمان شکن بے دریغ آمدند
چو کار از ہمہ جیلے را گست
ہمہ آخر چہ مروی کند کارزار
ترا ماند ایتم یزدان شناس
اگر صد قرآن را بخوری قسم
حضورت بیا تم نہ این رہ شوم
چرا شد کہ چون بجنگاں کشت چار
تو یشتن شاہ شاہان اورنگ زیب
کہ روشن ضمیر است حسن و جمال
شہنشاہ اورنگ زیب عالمیں
شریعت پرست و نصیحت جناب
چو تشریف در قصبہ کانگر گشت
نہ ذرہ دریں راہ خطرہ تراست
بیای شد خود را زبانی کہم
بچے اسپ شائستہ یک صد ہزار
شہنشاہ راہ بندہ چاکریم
فرستند گھر شاہ فرمان بمن
یہ نظم صاف اور کھلی ہے اس میں کوئی پیچ اور گرہ نہیں ہے۔ گو رو صاحب کہتے

ہیں کہ میں کانگرہ کے پہاڑی راجاؤں کے ساتھ جو مشرک تھے لڑ رہا تھا۔ اور اس لئے کہ میں
بت پرستی کی بجائے توحید پرستی اور لا انتما خداؤں کے بجائے ایک واحد اور حقیقی معبود
کا نام روشن کرنے کے لئے مشرکوں کے ساتھ جنگ لڑ رہا تھا اور محض اس لئے کہ میں
خداوند تعالیٰ کا نام روشن کر نیچے لئے شرک اور بدعت کا قلع قمع کرنے کے واسطے فرد
از ماتھا۔ اس واسطے مجھ پر خدا کا اس قدر فضل تھا کہ میرا ایک ایک توحید پرست دین میں

لاکھ مشرکوں پر بھاری تھا کہ اچانک صوبیدار سرہند مشرکوں کی مدد اور اعانت کے لئے آ نکلا۔ اور اس نے اپنے اس ناموافق سے اس عہد کو بُری طرح توڑا جو خدا کی کتاب میں اس کی یہ پڑھا تھا کہ شرک کی بجائے توحید کی اشاعت کرو۔ اصولاً چاہیے تھا کہ صوبیدار سرہند میری مدد کرتا۔ کیونکہ میں توحید کا نعرہ بلند کرنے کے لئے مشرکوں سے لڑ رہا تھا۔ مگر اس نے سب عہد و پیمان کو بہت بُری طرح دہم برہم کیا۔ اور مشرکوں سے ملکر شرک کی مدد اور توحید سے مخالفت کی۔ دریں حال اگر وہ سید نکڑوں میں بھی قرآن مجید کی کھانا تو میرا سپر رتی بھر بھی اعتبار نہیں کر سکتا تھا۔ کیونکہ وہ آدمی جو صریح اور بدہی طور سے قرآن مجید کی مخالفت کر رہا ہو اس کی حلف کیا وقعت رکھ سکتی ہے اس کے آگے چلک وہ کونسی خوبیاں اور محاسن اور نیکیاں ہیں جو شری گور و ہمارا ج نے حضرت اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ میں تسلیم کیں۔ روشن ضمیر اور فضیلت کا مالک انک آپ کو کہا۔ وہ لوگ جو حضرت اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق بُرے سے بُرے الزامات لگانا دوہتا ہوں کی نیکیاں سمجھتے ہیں خدا کے لئے انھیں شری گور و گو بند کئے صاحب جو سچ کو سچ اور جھوٹ کو جھوٹ کہنے والے تھے جو بہادر نڈر اور شیر دل تھے جو لاکھوں کی جماعت کے واجب الاحترام مقتدا اور امام تھے جو اطہار حق کے لئے اپنی جان تک کو خاطر میں نہ لانے تھے۔ دیکھو اور غور کرو کہ وہ حضرت اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق کیا فرماتے ہیں وہ کونسی خوبیاں اور محاسن ہیں۔ جو وہ حضرت اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ میں تسلیم نہیں کرتے اور کس انشراح صدر کے ساتھ حضرت اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ کے حق میں رطب اللسان ہیں اور برضا و رغبت تام حضرت اورنگ زیب کو اپنا شہنشاہ تسلیم کرتے ہیں اور کفر گڑھ پر تسلط پانے کی ہدایت کرتے ہیں۔ کیا کوئی شخص کسی میں اس قدر خوبیاں اور محاسن تسلیم کر کے اور اُسے برضا و رغبت اپنا شہنشاہ تسلیم کرنا ہوگا اس کے ساتھ عداوت اور دشمنی کا اظہار کر سکتا ہے۔ نہیں نہیں ہرگز نہیں۔

اے بعد گور و صاحب تلونڈی پٹیچہ اس جگہ زاناں کے ساتھ جو اند پور سے جدا ہوا تھا آ ملا۔ اور اورنگ زیب کی طرف سے بھی وہیں جواب پہنچا۔ حضرت محی الدین اورنگ زیب نے لکھا کہ اگر موقع ملا تو میں ضرور نیاز حاصل کروں گا۔ اگر آپ خود تکلیف فرما کر تشریف لائیں تو بہت بہتر

ہوگا۔ اور حاکمانِ پنجاب کے نام احکام بھی جاری کر دیئے کہ آئندہ آپسے کوئی مقابلہ آراء نہ ہو چنانچہ بعد میں ایسا ہی ہوا۔ اور جب گورو صاحب ہر طرح سے اطمینان ہوا تو آپ نے گرنٹھ صاحب کی تکمیل کی۔ اس سے فارغ ہو کر آپ بطرف دکن سیاحت کیلئے روانہ ہو گئے کہ وہاں جا کر اورنگ زیب سے ملیں جب آپ بھگور میں پہنچے تو معلوم ہوا کہ حضرت اورنگ زیب نے سفر آخرت اختیار کیا۔ اورنگ زیب کی وفات کے بعد ان کے لڑکوں میں فساد ہوا تو بہادر شاہ نے گورو صاحب سے مدد مانگی۔ گورو صاحب نے بغیر کسی دریغ کے بہادر شاہ کو مدد دی۔ بہادر شاہ کا مہیا بہ ہو کر گورو صاحب کو دارالسلطنت میں اپنے ساتھ لے گیا۔ وہاں سے فارغ ہو کر بہادر شاہ نے دکن کی سیاحت کا قصد کیا۔ اور گورو صاحب کو بھی اپنے ساتھ لیا۔ بادشاہ نے دربار کیا اور برسرِ دربار جبکہ راجے اور توابع سب جمع تھے بادشاہ نے گورو صاحب کی بہادری کی تعریف کی اور جب بادشاہ احمد نگر روانہ ہوا تو گورو صاحب برہان پور پھرن گئے اور بہادر شاہ چند روزہ میں ہی احمد نگر کو جانا ہوا گو لکندہ میں گورو صاحب ملا۔ اور ایک نہایت ہی بیش قیمت ہیرا گورو صاحب کی نذر کیا۔ اور آپ کو حلاقہ ناندیہ (دکن) کا حاکم مقرر کیا۔ جہاں گورو صاحب نہایت امن و سکھ سے اپنی زندگی کے دن گزارنے لگے۔

وطنی دوستوں کی طرف سے بیان کیا جاتا ہے کہ ایک دفعہ گورو صاحب دربار گئے گورواری کے کنارے پر بیٹھے خدا کی یاد میں لگے تھے کہ ایک پٹھان نے آپ کے پیڑ میں چھرا گھونپ دیا۔ اگر واقعات اکی تصدیق نہیں کرتے شروع سے لیکر آخر تک مسلمانوں نے گورو صاحب کا ساتھ دیا۔ گورو صاحب کی پالی کو اپنے کندھوں پر اٹھانے کو سعادت دارین سمجھا۔ گورو صاحب کے حق عقیدت جوئے کو اپنی گردن پر رکھنا اپنی خوش قسمتی خیال کیا۔ ہر ایک اڑے سے آئے وقت میں مسلمان گورو صاحب کے کام آئے تو پھر یہ کیسے اور کس طرح ہو سکتا تھا کہ اس آخری وقت میں کسی مسلمان سے گورو صاحب کو گزند پہنچا ہو یہ امر وہم و گمان سے باہر ہے ہاں آخری ایام میں گورو صاحب کے گزند پہنچانے والا ضرور کوئی چند لال یا دیوان سیداندا اور گنگو رام بہمن کا ہی ہم خصلت ہوگا ورنہ وہ پٹھان جنہوں نے گورو صاحب کی جان بچانے کیلئے پالی کو اپنے کندھوں پر اٹھایا۔ اور گورو صاحب کو دشمن کے گزند سے بچانے کے لئے اپنا پیر بتایا۔

پٹھان جنکے قلوب میں گورو صاحب کے لئے اس قدر محبت اور اخلاص کا مادہ ہو پھلا پھر کیسے اور کس طرح ہو سکتا ہے کہ انکے دل میں کبھی بھولے سے بھی گورو صاحب کی بدخواہی کا خیال پیدا ہو سکتا ہو ؟

شری گورو گو بند سنگھ اور مسلمان

بعض کوتاہ بین گورو صاحب کی ذات والا صفات پر الزام لگایا کرتے ہیں کہ خدا نخواستہ گورو صاحب منقصب اور مسلمانوں کے جانی دشمن تھے۔ ایسے کوتاہ بین گورو صاحب کی عظیم ہستی کو اپنی تنگ خیالی سے مایا چاہتے ہیں۔ اور گورو صاحب کے عمل سے بالکل آنکھیں بند کر لیتے ہیں۔ گورو صاحب تو صاف فرماتے ہیں :-

جنیہ تے اکھ گبو بھرم ار کا
بتیہہ اگے ہندو کیا تر کا

یعنی جنکی نظر وسیع ہو گئی۔ اور اللہ کی معرفت حاصل ہوئی۔ تو ان کا بھرم جانا رہا

انکے سامنے ہندو اور مسلمان یکساں حیثیت رکھتے ہیں ؟

گورو صاحب کی فوج میں کئی پٹھان تھے۔ خاص آپ کے حفاظتی دستہ میں دو پٹھان مقرر تھے۔ سید بدھن شاہ صاحب سلمان بزرگ گورو صاحب کی طرف سے ہزاروں کی فوج کے ساتھ ہو کر دشمن سے لڑے۔ خود اس لڑائی میں سید صاحب موصوف کے دو بچے بھی کام آئے اور پھر خود سید صاحب بھی گورو صاحب کی ہمدردی کی وجہ سے قتل کئے گئے۔ پتی خاں اور غنی خان کون تھے ماچھی واڑہ کے دو پٹھان جنہوں نے گورو صاحب موصوف کی پالی کو اپنے کندھوں پر اٹھا کر کئی میل لے جانا اپنے لئے موجب فخر سمجھا۔ اور گورو صاحب کی اس وقت خدمت کی جبکہ اپنے اور بیگانے گورو صاحب کے جانی دشمن ہو رہے تھے۔ خود گورو صاحب بہادر شاہ کی طرف سے ہو کر لڑے۔ کیا گورو صاحب کا یہ طرز عمل ہمارے لئے بہترین رہنما نہیں ہو سکتا ؟

کہا جاتا ہے کہ گوروصاحب کے دو صاحبزادوں کو سرہند میں زندہ دیوار میں چبوا
 جا گیا۔ بیشک یہ ظلم اور صریح ظلم ہے۔ کوئی ظالم سے ظالم حکومت بھی اسے طرفہ العین
 کے لئے جائز قرار نہیں دے سکتی۔ مگر کچھ دوستوں نے تو یہ ظلم شرع کے فتوے سے ہوا۔
 اور نہ سلطنت نے ایسا حکم دیا۔ ایک نواب کی طاقت کا یہ نتیجہ ہے۔ جو دیوان سچاوند
 اور گنگوہر ہمن کے زور دینے پر اپنی باتوں میں آ گیا۔ کیا کچھ تاریخوں میں یہ واقعہ موجود
 نہیں کہ جب نواب شیر محمد خاں والے مالیر کوٹلہ نے نواب سرہند کو بھری مجلس میں ہٹکا
 ڈالی۔ اور معصوم بچوں کی ہمدردی میں اپنی آواز کو بلند کیا۔ تو دیوان سچاوند نے نواب
 موصوف کی سخت مخالفت کرتے ہوئے یہ کہا کہ بچوں کو کسی صورت میں بھی زندہ نہ رکھنا
 چاہیئے۔ کیونکہ

”افعی را کشتن و بچہ اش را نگہ داشتن کار خردمندان
 نیست۔ چہرہ اگر گزاردہ ~~نہ~~ گرگ شود۔“

نواب سرہند کی نسبت گنگوہر ہمن اور دیوان سچاوند ان معصوم بچوں کے قتل کے
 زیادہ ذمہ دار ہیں جنہوں نے ان صاحبزادوں کو سانپ اور سانپ کے بچے کہہ کر جان سے
 مارنے کیلئے نواب سرہند کو مجبور کیا۔ اور جب کشت کو یہ معلوم ہوا تو اس نے فوراً نواب
 سرہند کو ہمیشہ کے لئے نوابی سے برطرف کر دیا۔ اور اس کی اولاد کو بھی ارث نوابی سے محروم
 کر دیا۔ بہر حال جو کچھ ہوا یہ صریح ظلم تھا۔ اور ہم اس ظلم کے ارتکاب کرنے والوں پر علی الاعلان
 پیشکار بھیجتے ہیں۔

نبی خاں اور غنی خاں اور سید محمد حسن اور سید یحییٰ شاہ کی مثالیں اس امر کو بخوبی
 ظاہر کرتی ہیں کہ زمانہ سابق میں سکھوں اور مسلمانوں کے تعلقات خوشگوار تھے۔ گوروصاحب
 طرفہ العین کے لئے بھی اسلام اور اسلام کے ماننے والوں کے دشمن نہیں ہوئے۔ اگر
 ایسا ہوتا۔ تو سید یحییٰ شاہ صاحب اپنے ہزاروں لالوں اور روپیٹوں کے گرو
 صاحب پر قربان نہ ہوتے۔ اگر گوروصاحب خدا نخواستہ مسلمانوں کے دشمن ہوتے
 تو کبھی نبی خاں اور غنی خاں پٹھان ایسے نازک وقت میں جبکہ شاہی فوج گوروصاحب

کی تلاش میں تھی۔ اور خود ہندوؤں نے گورو صاحب کو امداد دینے سے صاف انکار کر دیا تھا۔ یہ دو مسلمان پٹھان گورو صاحب کے امداد نہ دیتے اور آپ کی پالکی کو اپنے کندھوں پر اٹھا کر کئی میل چلنا اپنے لئے موجب فخر نہ سمجھتے۔ میری یہ دلی خواہش ہے کہ اب بھی سکھوں اور مسلمانوں کے تعلقات باہمی خوشگوار ہو جائیں۔ اور آگے دن سکھ دیہات میں اذان وغیرہ کے جھگڑے جو بیاہوتے رہتے ہیں۔ ہمیشہ کے لئے یہ جھگڑے دور ہو جائیں۔ گورو صاحب فرماتے ہیں +

دیو ولہ مسیت سوئی پوجا د نمازاوئی

دوسرا نہ بھید کوئی بھول بھرم مانیو

یعنی پٹھا کرو وارہ اور مسجد میں اللہ کا نام لیا جاتا ہے پھر پوجا اور نمازیں کیا فرق۔

خونماز اور مسجد کی مخالفت کرتا ہے وہ غلطی پر ہے +

بھردہ توجید پرست مذہب جو توجید اور وحدانیت پر اپنی جان فدا کرنا اپنی خوش

قسمتی سمجھتا ہو۔ جن کے ہاں یہ صاف لکھا ہو :-

بکیر سچے ہوں بڑڑ ایٹکے جینہہ مکہ نکسے رام

تانکے ٹنگ کی پاہتی میرے تن کو چام

اگر کوئی خواب میں بڑا کر بھی اللہ کا نام لے تو ایسے شخص کے پاؤں کی جوتی اگر میرے چمڑے

سے تیار کی جائے۔ تو نہ ہے قیمت سبحان اللہ کس قدر خدا اور خدا کے بھگتوں سے پریم اس

سے بڑھ کر خدا پرستی کا اور کیا ثبوت ہو سکتا ہے +

سکھ۔ و سنوا اذان کیا ہے۔ توجید کی طرف بلاوا۔ اور اللہ اکبر کا نعرہ۔ اب ہم ہیں

کون ہے؟ جو اللہ اکبر کے نعرہ سے روگردانی کرے۔ خدا ہم سب کو توجید پرستی کی توفیق دے

مسلمان اور سکھ

از قلم جناب سید رحیمون سنگھ صاحب تہذیب الدینی

اہل اسلام ایک موصوفہ فرشتے جیسے۔ پیرو بہشت۔ دوزخ۔ کومانٹے ہیں۔ اذان۔ نماز

روزہ بھی اٹھے ہارے مض ہے۔ فرشتوں کے وجود کے قائل اور قیامت پر بھی یقین رکھتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں سکھ بھی وحدانیت کے تو قائل ہیں مگر باقی کسی چیز کو تسلیم نہیں کرتے آج مجھے بحیثیت ایک سکھ کے یہ دکھانا مقصود ہے کہ تمہارا ”گور و گرنٹھ صاحب“ اس کے مقابلہ میں کیا روشنی ڈالتا ہے اور جنم ساکھی کیا بولتی ہے۔ اگرچہ عام طور پر ان مفکرین میں اسکی تائید میں بکثرت کلام موجود ہے مگر میں بخوف طوالت صرف تین تین چار چار مثالیں ساتھ پورے پورے حوالوں کے پیش کروں گا :

وحدانیت | اسکی تائید میں تو ۹۵ فیصدی کے قریب کلام اس میں موجود ہے
ہشتے نمونہ خردارے ملاحظہ ہو۔

اکس بابا جو کو نہیں کس آگے کرے پکار

(گرنٹھ ص ۱۲ اشوک محلہ پہلا)

ترجمہ۔ جس صورت میں سولے ایک خدا کے دوسرا کوئی نہیں۔ تولے بندے دوسرے کس آگے واویلا کرتا ہے) :

ایکو کرتار اور نہ کوئی

ایکو سیوہ اور نہ کوئی

(گرنٹھ ص ۱۴ بستان محلہ ۳)

خالق کل ایک ہے۔ دوسرے کو چھوڑ کر اسکی عبادت کرو۔

ایکو صاحب نے ایکو حد

ایکو سیوہ دو بے رو

دو جا کا ہے سمریے جتے نے مرجا

ایکو سمر و نانکا جل تمھل رہیا سما

(جنم ساکھی کلاں ص ۱۴)

عبادت کے لائق ایک ہی خدا ہے جسکی حدود اکائی کے اندر ہے۔ اس لئے اسی کے نام کا سمن کرو۔ دوسرے روگردانی کرو۔ جو جنم لیتا اور مرتا ہے اکو پوجنا فضول ہے۔ لے

نانک ! جو محلِ نخل (تڑی و خشکی) میں حاوی ہے صرف اسی ایک کی پرستش لازم ہے۔
اور بس +

بہشت | گلیں بہشت نہ جائیے چھٹے سچ کماؤ (جنم ساکھی صفحہ ۱۲۱)
صرف باتوں سے بہشت حاصل نہیں ہو سکتا۔ راستبازی سے ہی
(دورخ) سے چھٹکارا ہو سکتا ہے +

جنہاں سچ کما یا پوسن بہشتی جائے (جنم ساکھی صفحہ ۱۲۱)
جو راستی کے پابند ہوئے وہی بہشت میں داخلہ کے قابل ہونگے، یا بہشت میں ڈالے جائیں گے
بیر بچھانے بہشتی سوئی
عزرائیل نہ دوج ٹھہرا (گرتھ ص ۱۰۸ محلہ نمبر ۵)
جس نے پیر مرشد کی خاطر خواہ تقلید کی۔ وہی حق دار بہشت ہوا۔ بصورت دیگر
عزرائیل پر الزام دینا فضول +

کرنی باہجو بہشت نہ پائے (گرتھ ص ۹۰ سطر ۱۱)
ماسوائے اعمالِ نیک کے بہشت پر اپت نہیں ہو سکتا، نتیجہ اگر بہشت کا وجود
نہ ہوتا۔ تو صاف الفاظ میں کیوں اس کی ترغیب دی جاتی +

دورخ | (جنم ساکھی صفحہ ۴۳ و ۴۴) ”ایتھے توں خدا دا نام لیندا ہے مسئلے
سُندا پرٹھ داہیں۔ اتے شہر وچ جا کر مکردیاں پھائیائیاں اڈواہیں۔ اور
غریب اندالہو نچوڑاہیں۔ انہی باتوں سے خدا بینوں سزا دیگئے فرشتے دورخ وچ
سٹن گئے“ +

ترجمہ۔ گورونانک دیو جی ہمارا ج ایک پھٹان کو جو محض دکھلا دے کی خاطر عبادت کیا
کرنا تھا و عطا کرتے ہیں۔“

”کہ اگرچہ تو اس جگہ خدا کا نام لینا ہے اور اس کی مہا کی باتیں سنا تا ہے مگر شہر میں جا کر
مکرو فریب کے جال بچھاتا ہے۔ اور غریبوں کا لہو نچوڑتا ہے۔ بس انہی بُرے افعال کے
باعث فرشتے تم کو دورخ میں جھونک دیں گے“ +

”ظلم چھوڑ دے تاں توں بخشا جائے گا۔ نہیں تاں دوزخ دی آگ تیرے واسطے تیار ہے۔“

ترجمہ۔ گورو مہاراج جی۔ خلعتہ یعنی چولا کی ساکھی (داستان) میں لاجور و بادشاہ کو فرماتے ہیں ”ظلم چھوڑ دو گے تو بخشے جاؤ گے۔ ورنہ دوزخ کی آگ کے شعلے تیرے انتظار میں ہیں۔“

”جنم ساکھی ص ۴۴“ اتنے پریشترے نام دے بناں منا چھو تائے گا۔ نرگ دی آگ نینوں جلائے گی۔

ترجمہ۔ گورو مہاراج جی۔ ایک ہرن کو جال میں پھنسا ہوا دیکھ کر اپنے دلوں سمجھاتے ہیں ”لے دل خدا کا نام نہ جپو گے تو پشیمان ہو گے۔ نار جہنم تم کو جلا کر خاک کر دیگی۔ مار و محلہ نمبر ۵۔ سنتان سنگت نرگ نہ پائے۔ دھاتھاؤنکی میل ملاقات و محبت نیکیاں، کے سب سے نرگ یعنی دوزخ میں نہ ڈالے جائیں گے۔ نتیجہ۔ اگر دوزخ کوئی چیز نہ ہوتی۔ تو اس کا بھیانک نقشہ اس کلام میں کھینچ کر خائف کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

بانگ۔ نماز۔ روزہ۔ اگر تھ مار و محلہ نمبر ۹ ص ۱۰۸۳
خدا ایک سمجھ و پو یا نگاں

ترجمہ۔ صرف ایک خداوند کریم کے وجود کو تسلیم کرتے ہوئے بیشک اذان دو ہے۔ اگر تھ ص ۱۱ روجا۔ بانگ۔ نماز۔ کتیب بن جتھے جاسی۔ ترجمہ۔ روزہ رکھنا۔ اذان دینا۔ نماز پڑھنا۔ قرآن شریف کی تلاوت وغیرہ سی باتیں اگر تم محض دکھاوے کے طور پر بدوں حقیقت جاننے۔ یعنی عالم باطل ہونیچے کرتے ہو تو یقین جانو۔ کہ اس قسم کا کیا کرایا تمہارا سب راہیگان جاوے گا۔

نتیجہ۔ گویا خداوند کریم کو وحدہ لا شریک تسلیم کرتے ہوئے اور اس کے فرمان کی تعمیل کرتے ہوئے۔ اذان۔ نماز۔ روزہ۔ قرآن شریف کا پڑھنا۔ سب کچھ جائز و صحیح ہے۔ اگر گورو مہاراج کے نزدیک یہ سب باتیں غیر ضروری ہوتیں تو ان کو کبھی نہ فرماتا۔

کھتی کہ خواہ مخواہ ان کی تشریح فرماتے ۹۶
پھر معلوم نہیں کہ دیہات میں کچھ لوگ مسلمانوں کے اذان دینے پر کیوں سبج پاہو کر
کشت و خون پر اتر آتے ہیں اے جہالت! نیز استیاس ہو۔ یہ سب تیرے ہی کشتوں ہیں

(مارو محلہ نمبر ۵)

فرشتے

پاپ کرے ڈر سر پر مٹھے
عزرائیل پھڑے پھڑے کٹھے

ترجمہ۔ گناہ جو کریگا۔ آخر کار اس کو ایک دن لازماً پڑے گا۔ عزرائیل اس کو ضرور پکڑے گا
اور پکڑ کر ذبح کرے گا۔

۹۹۳ رام کلی وار محلہ پہلا۔

طلباں پوسن آکیاں باقی جنہاں رہی
عزرائیل فرشتہ ہوسا اے ہسی

ترجمہ۔ جنکے ذمہ باقی حساب عمل کی رہ گئی یا جو ہے۔ اور حساب دینے سے گریز کریں گے
یعنی باغی ہونگے۔ انکی درگاہ حق میں ضرور طلبی ہوگی۔ اور تعمیل ارشاد حق کے لئے فوراً عزرائیل
فرشتہ آموجد ہوگا۔

نمنٹ
(شرح) فی زمانہ جس زمیندار کی طرف سے لگان سہا ہی باقی رہ جاتا ہے تو مجاری گورنمنٹ
کے کم دوت یعنی پولیس کے سپاہی جس طرح دیروانہ بقایا لگان (بیکر باقی دار کے دروازہ
پر آموجد ہوتے ہیں۔ اسی طرح حقیقی گورنمنٹ کے لگان (اعمال حسد) کے باقی رہ جاتے
پر عزرائیل کی دستک دیروانہ بلیک آموجد ہونا یقینی ہے ۹۹۴

نتیجہ۔ اب اس کلام میں صاف طور پر عزرائیل فرشتہ کے وجود کو تسلیم کیا گیا ہے۔
۹۹۵ اجنم ساکھی۔

قیامت

کارن نفس شیطان مے قساں کرے ہزار
روز قیامت ڈہرے کر سن عمل خواہ

ترجمہ۔ افسوس کہ انسان نفس مارہ کے باعث ہزار ماحیوئی قسب اٹھاتا ہے

جسکی پاداش میں قیامت کے دن یا یقین اسکو خوار و ذلیل ہونا پڑے گا۔ یا اپنے انہی حرکت کے باعث وہ خوار ہوگا۔

نتیجہ کیا اس میں قیامت کے تسلیم نہ کرنے کی کوئی گنجائش ہے ؟

بموجب صاف تا بنیدی کلام کے باوجود کوئی الگ دماغ اگر ان باتوں کو نہ مانے تو میں فقط تجاہل عارفانہ پر محمول کروں گا چند روز ہوئے ہیں کہ ہاتما گاندھی کی خدمت میں ایک معزز ہندو بھائی نے اسلام کے محاسن جمیلہ کا اعتراف کرتے ہوئے ہاتما جی کو دعوت اسلام دی ہے۔ اور موجودہ تو تو میں میں کے مرض کا علاج کرتے ہوئے ہی مذہب اسلام کی گولی (بتلا) ہے۔ یہ چھٹی اخبار سیاست مورخہ ۳۰ اپریل ۱۹۴۷ء میں چھپ چکی ہے۔ اسکو ملحوظ رکھتے ہوئے میں یوں کہوں گا کہ جس صورت میں سکھوں اور مسلمانوں کے مذہبی تعلیم و اصول باہمی متناقض نہیں ہیں صرف حقیقت حقیقت سے خود ساختہ اختلافات ہیں۔ تو اندریں حالات ہر دو قوموں کے مقتدر عالم و فاضل بلا تعصب ہی لیڈر ایک جگہ بیٹھ کر یہ غلط فہمیاں پھیلانے والے خیالات دو قوموں سے نکالنے پر کیوں قادر نہیں ہو سکتے ؟

ہاں ہو تو سکتے ہیں لیکن پیراں نے پرانند مریداں سے پرند کے مصداق لیڈروں کے چیلے۔ چانٹے۔ حالی۔ موالی۔ انکو سدھ بدھ نہیں لینے دیتے۔ اور ایسے کمینہ اور سنگدل حضرات (کالی بھیڑوں) کے حرکات بڑی بڑی اعلیٰ شخصیتیں بھی بہ نقاضا بشریت انوں ڈول ہو جاتی ہیں۔ اس لئے اس اہم کام کی طرف کوئی متوجہ نہیں ہوتا۔ اور اُلٹا منہ فرشتہ معاشرت کی علیج کو زیادہ وسیع کرنے میں انکو مزہ ملتا ہے۔ ورنہ اگر سچوں سے کوشش کی جاوے تو سات کروڑ میں ۴۰ لاکھ کا کھپ جانا یا چالیس لاکھ میں ۷ کروڑ کا جذب ہو جانا کوئی ناممکن بات نہیں صرف فریقین میں صفائی قلب اور انصاف پسندی بے نتیجہ کا عنصر زیادہ ہونا چاہیے۔ پھر سب تیرا ہی خیر ہے۔ کالج راس ہو کتا ہے۔

کاکش کہ میرے ان الفاظ پر کوئی دھیان ہے ؟

بر رسولان بلاغ باشد و بس

سکھ مذہب اور نماز و اذان اور قرآن پاک

از قلم سردار جیون سنگھ صاحب پنج تہ صیلا داری

سکھوں کا نعرہ کیا ہے؟ جو بولے سو نہال ست سری اکال۔ اور مسلمانوں کا نعرہ کیا ہے؟ نعرہ تکبیر۔ اللہ اکبر۔ اب انکی دیکھا دیجھی اسی وزن پر ہندو بھی اپنا ایک مشترکہ قومی نعرہ گھڑ رہے ہیں بوبندے ماترم کے قریبی اشاعت میں یوں مرقوم تھا۔ (جس کا آخری نصف حصہ مجھے بھول گیا ہے، جو بولے سوامی.....) آگے کچھ اسی قسم کا قافیہ ملا دیا تھا

قطع نظر ہندوؤں کے نوزائیدہ نعرہ قومی کے اوپر کے دو نعرے آج کل ہندو مسلمان یکجہ اپنے مذہبی و سیاسی جلسوں میں ایک زبان ہو کر نہایت فخر سے گاتے ہوئے آسمان کو گونجا دیتے ہیں۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ محض حب الوطنی اور یکجہیتی اور نئے ہوش کے جذبہ کا اظہار ہے۔ اور مسلمان و سکھوں کے یا ہم اتفاق کا گو نہ الارم ہے جس صورت میں آج کل سکھ اللہ اکبر کا نعرہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر بلند آواز سے لگاتے ہیں اور مسلمانوں سے ست سری اکال کا نعرہ لگو کر خوش ہوتے ہیں۔ تو میری حیرانی کی حد نہیں رہتی۔ جس وقت میں کسی اخبار میں سکھوں کی طرف سے اذان کی بلند آواز کے متعلق شکایت دیکھتا ہوں۔ چنانچہ

”راجہ جنگا“ میں ”اذان کے ممانعت“ کے عنوان سے روزانہ پیپلے اخبار کے ۱۲ جنوری ۱۹۵۷ء کے پرچہ میں ایک شکایتی نوٹ پینے پڑھا ہے جس میں مرقوم ہے کہ مسلمان، اہل غالت میں سکھوں سے کمزور ہیں۔ باوجودیکہ پانچ سو ایدھ موجود ہیں۔ مگر وہ اذان نہیں دے سکتے شرونی گوردوارہ پر ہلک نمبھی سے بھی التماس کی گئی کہ اس سکھ شاہی کا خاتمہ کرے۔ مگر ہنوز روز

اول ہے۔۔۔۔۔ وغیرہ وغیرہ ۛ

اب مجھے سمجھ نہیں آتی کہ وہی کچھ جب کسی جلسہ میں بیٹھے ہوں تب تو وہ نہایت شوق سے ہم آہنگی کے ساتھ اللہ اکبر پلاتا ملہکتے ہیں لیکن جب وہی لفظ اللہ اکبر (جو اذان کا پہلا لفظ ہے) جس کے معنی ہیں اللہ سب سے بڑا ہے کوئی مؤذن کسی مسجد سے بلند آواز سے بولتا ہے جو خداوند کریم کی ایسا سنا اور بھگتی کرنے کا ایک بلاوا ہے۔ تو اس صورت میں کچھ کیوں تمللا اٹھتے ہیں؟ لطف یہ ہے کہ شرومنی گوردوارہ پر بندھک کمیٹی نے بھی جو ایک ابرو کے اشارہ سے کسی گوردوارہ پر دھاوا بٹا سکتی ہے اور ہزاروں کی تعداد میں زخمی اور بے ہوش کر سکتی ہے اور ہزاروں کو چپ چاپ جیل خانہ میں چلے جانے پر مجبور کر سکتی ہے۔ کیوں اس معاملہ میں چپ سادھ لی ہے۔ ایسے وقت میں جبکہ اتفاق کی شد ضرورت ہے۔ کمیٹی موصوف کیوں اس خفیف غلط فہمی کے رفع کرنے پر قادر نہیں ہو سکتی۔ اندر میں حالات بے ساختہ یہ مصرع منہ سے نکل جاتا ہے۔

گر ہمیں ممکنہ است ایں ملاں کار پٹلاں تمام تو اپر شد
میرا خیال یہ ہے کہ شاید پیسہ اخبار نے مبالغہ سے کام لیا ہو۔ ورنہ کوئی وجہ نہیں ہے کہ کمیٹی مذکور کے کان تک اسی قسم کی شکایت پہنچے اور وہ اسکو دوسرے کان سے نکال دے۔ اور سکھ شاہی کا مکروہ خطاب حاصل کر کے خاموش ہو رہے ہیں ۛ

کمیٹی موصوف کو مذہبی حوالے دے کر کچھ سمجھانا میرے لئے چھوڑا۔ مگر بڑی بات والا منقولہ ہے۔ تاہم میں جملہ وسیع القلب اور انصاف پسند کچھ بھائیوں کو مخاطب کرتا ہوں کہ بانہ کہوں گا کہ جس گوردوارہ کو گرتے صاحب کو ہم دسواں شاہیوں کا سروپ مانتے ہوئے صبح و شام سجدہ کرتے ہیں اور اس کا پاٹھ کرنا ہمارا مذہبی فرض ہے ۛ

اگر اسی میں خدا۔ اللہ۔ قادر۔ کریم۔ رحیم۔ رحمن۔ خالق۔ مولیٰ

قرآن پاک“ وغیرہ اسلامی الفاظ نہایت شرح سے لکھے ہوئے ہوں۔ تو کیا اس کے معنی یہ نہیں ہیں؟ کہ ان الفاظ کا سننا۔ بولنا۔ جاپ کرنا دھرم ہے نہ کہ انکی آواز سنکر کانوں میں انگلیاں ٹھونس لینا واجب ہے۔ دیکھ سب ہندوؤں کی دیکھا دیکھی ہے۔ جیسا کہ میں پہلے کسی مضمون میں بتلا چکا ہوں کہ سکھوں کو ہندوؤں کے میل جول سے سخت نقصان پہنچا ہے خیر یہ جملہ معترضہ ہے) +

معزز بھائی صاحبان! میں اپنے اس بیان کی تائید میں سری گور وگرنٹھ صاحب جی سے ذیل کے حوالے آپ کے پیش کرتا ہوں۔ کہ پا کر کے ساتھ ساتھ نوٹ کرتے جاویں اور جا کر سری گور وگرنٹھ صاحب سے مقابلہ کر لیں۔ میں ہر ہی الفاظ عربی کے بتلاؤں گا۔ سارے شبیدوں کے معنی و تشریح کرنی میرا آج کا موضوع نہیں ہے۔ صرف اپنے ایمان دھرم گور وگرنٹھ صاحب کے آئینہ سے الفاظ مرقومہ الفوق کا دکھلانا مجھے مقصود ہے۔ سنیئے؟

(۱) صفحہ ۴۷۵ سطر ۸ آساوی وار ۵

سو کرتا ق تادر کریم سے جیا رزق سنبھائے
یہ وہ بانی ہے جس کو علی الصباح (امت دیلا) پڑھنے کا حکم ہے۔ گویا ہر ایک سکھ کو قادر۔ کریم کا روزانہ جاپ کرنے کا ارشاد ہے۔

(۲) اور آگے چلیں صفحہ ۸۸۵ سطر ۸ رام کلی محلہ نمبر ۵

کوئی بولے رام رام کوئی خدا کوئی سیوے گیا کوئی اللہ
کارن کرن کریم کر پا دھار رحیم
اب غور فرماویں۔ خدا۔ اللہ۔ کریم۔ رحیم۔ چاروں الفاظ اسی شبید میں موجود ہیں۔ اب چند اوراق آگے اٹلیں +

(۳) صفحہ ۸۹۴ و ۸۹۶ سطر آخری رام کلی محلہ نمبر ۵

کارن کرن کریم۔ سرپ پر تپال رحیم

اللہ الہ ابار۔ خود خدا و دے شمار
انمو بھگو نت گوسائیں
خالق رد رہیا سرب تھا میں

اب اس شبید میں بھی کریم۔ رحیم۔ اللہ۔ خدا۔ خالق نوٹ کر لیں۔ اسی
صفحہ پر اور دیکھیں ۵

(۴) ہروان مولا تو ایک
پیر پینکا نیر شیخ
ولا کا مالک کرے پاک
قرآن کتیب تے پاک

اب ذرا مولا۔ قرآن۔ پیغمبر کے الفاظ کو خاص طور پر نوٹ کریں۔ اور قرآن
کے ساتھ تو صیغی لفظ پاک بنظر تعمق دیکھیں اور جانچیں۔ اسی صفحہ پر تھوڑا آگے
چلیں ۵

(۵) کہونا نک گور کہوے بہرم
ایکو اللہ پار برم
اس میں اللہ کا لفظ خاص توجہ کا محتاج ہے۔

(۶) اس سے آگے صفحہ ۹۰۳ رام کلی محلہ پہلا (یعنی سری گورونانک دیو جی کی
بانی) ملاحظہ ہو

کل پروان کتیب قرآن
پوختی پنڈت رہے پران
نانک! ناؤ بھیا رحمن
کر کرتا تو ایم ایکو جان

اب اس شبید میں قطع نظر معنی و مطلب کے صرف لفظ قرآن اور رحمن
کو بھی نوٹ کر لیں

(۷) اب تھوڑے ورق اور اُلٹے۔ اور صفحہ ۴۴ سطر ۱۴ ملاحظہ کریں۔ محلہ نمبر

پوڑی سے

صحیح تیرا فرمان کتنے نہ پھیرے
کارن کرن کریم قدرت تیرے

اس پوڑی میں کریم کے لفظ پر توجہ دیں۔ اور بس +
سردست انہی حوالہ جات پر اکتفا کر کے مختصر طور پر بیٹے بتلا دیا ہے کہ یہ
الفاظ جن کو ہمارے سچے بادشاہوں (گوروں) نے زبان مبارک سے فرمایا
ہے جن کا جاپ کرنا ہمارے لئے فرضِ ادائیگہ ہے۔ سری گورو گرنتھ صاحب میں
کتنی دفعہ یہ الفاظ آئے ہیں +

کیا کوئی سکھ دربار صاحب کا پاٹھ کرتے وقت ان الفاظ کو عربی الفاظ
سمجھ کر نظر انداز کر جاتا ہے +

اس کا جواب سوائے دایں بائیں سر ہلا دینے کے اور کچھ نہیں ہے یعنی
ہرگز نہیں ہے۔ ایسا کبھی نہیں ہو سکتا۔ سری دربار صاحب میں جو کچھ درج ہے
تاقیامت وہی رہے گا۔ کوئی شخص کم و بیش کر کے پڑھتے یا ترمیم تنسیخ کا
مستحق نہیں ہے۔ نو گویا تاہم ابدان الفاظ کا جاپ خواہ ہندو ہو خواہ سکھ
جب بھی کوئی دربار صاحب کا پاٹھ کرے گا۔ اس کو کرنا پڑے گا۔ میرا مدعا اس
مختصر سے مضمون سے سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ غلط فہمی سے جو کشیدگی
ہو گئی ہے۔ بڑی حد تک اس کو رفع کرنے کی کوشش ہوئی چاہیئے اور بس +

اس سلسلہ میں میں ایڈیٹر صاحب نور کی قابلیت اور محنت۔ دماغِ نوری
جگر کا ٹی کو جو کہ انھوں نے اذان کے گورکھی ترجمہ میں دکھلائی۔ نہایت وقعت
کی نگاہ سے دیکھنا ہوں۔ انھوں نے اذان کا گورکھی ترجمہ شائع کیا۔ کیوں ؟
اس لئے کہ سکھ دیہات کے رہنے والے اُردو فارسی اکثر سمجھ جاتے
ہیں۔ اس لئے وہ خود بخود اسے زبانِ گورکھی میں پڑھ کر اذان کے متعلق نفرت

کو دور کر دیں گے۔ لیکن ان کی آرزو کہاں تک پوری ہوئی۔ انکو وہ خود اچھا جانتے ہیں۔ میرا خیال تو یہ ہے کہ ان کے ہم مذہبوں نے اس کی اشاعت میں غیر معمولی عدم توجہی لایا وہی اسے کام لیا ہے۔ ورنہ ”راجہ جنگ“ میں اذان کی شکایت کا موقع ہرگز ہرگز نہ ملتا +

ہاں طرہ یہ کہ ایڈیٹر صاحب نور اب قرآن شریف کا ترجمہ گورکھی میں کر رہے ہیں۔ اس سے بھی ان کا مدعا یہی ہے کہ کچھ دیکھ لیں کہ قرآن شریف میں ان کے برخلاف کیا کچھ لکھا۔ ایسا کرنے سے ان کی مراد یہی ہے کہ جو نفرت کی حلیج وسیع فی مابین حائل ہے۔ اس پر یک جہتی کا مستحکم پل باندھ دیا جاوے +

مگر افسوس کہ جب میں ان کی اپیل اس کار خیر کے انجام دہی کے بارہ میں پڑھتا ہوں۔ اور ان کے وفاقی مکان کی فروختگی کا اشتہار دیکھتا ہوں تو اس وقت میرا دل بہت پیچتا ہے۔ جس کو واہگو وہی جانتا ہے + افسوس اندر میں حالات میں تو یہی کہوں گا۔ ایڈیٹر صاحب مفت میں سروردی فرما رہے ہیں۔ جبکہ ان کو رتنی بھروا دیا انداد کی توقع نہیں ہے تو کس برتنے پر تپا پائی۔

دخا کسار اللہ کے بھروسہ پر یہ کام کر رہا ہے۔ جب لوگ معمولی نادولوں کا ترجمہ کرتے ہیں۔ اور اللہ انکی محنت ضائع نہیں کرتا۔ تو کیا وہ رجم و کریم اپنے پاک کلام کے ترجمہ کی محنت کو بار آور نہیں کرے گا؟ کرے گا اور ضرور کرے گا۔ مجھے تو اس کے فضل پر ایک اور ایک دو کی طرح یقین ہے۔ نور +

آخر پر میں اپنے جمیع کچھ بھائیوں کی خدمت میں مؤدبانہ بنیٹی کروں گا۔ کہ اگر وہ اللہ کا لفظ اپنے دربار صاحب میں موجود پاتے ہیں۔ جیسا کہ مینے اوپر واضح طور پر بتلایا ہے تو پھر اکیسی تو اسکی ایک صفت ہے اس سے کیوں کتراتے اور ہراساں ہوتے ہیں۔ لفظ اکبر کے معنی بربازی نہیں ہیں۔ بلکہ اکال پورکھ کی صفت ہے کہ وہ سب سے بڑا ہے +

موتی دانت پوڈر حسب ط

حکما اور ڈاکٹروں کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ گندہ منہ اور میلے دانت ہزار بیماریوں کا گھر ہیں اگر آپ اپنی صحت کو مقدم و ضروری سمجھتے ہیں تو اسے ہی موتی دانت پوڈر کا استعمال شروع کر دیں جو دانتوں کی کل بیماریوں کو دور کرتا۔ انھیں فلو اکیطرح مضبوط بناتا اور موتیوں کی طرح چمکانا۔ بدبو دہن کو دور کر کے پھولوں کی سی جھلک پیدا کرتا ہے۔ گوشت خورہ دانتوں سے خون یا پیپ کا آنا دانتوں پر میل چھنی یا انکا زرد رنگ رہنا۔ اور منہ سے پانی کا آنا وغیرہ جملہ امراض دندان کیلئے یہ موتی دانت پوڈر ایک کام رکھتا ہے جس کے نتیجے میں قوت باضمہ بھی بہت تیز ہو جاتی ہے قین فیشیشی ایک ویرمہ محصولک جناب مولوی محمد الدین صاحب بنی اے سابق مسلم مشنری شکاگو امریکہ لکھتے ہیں کہ میں نے یہ موتی دانت پوڈر استعمال کیا بہت مفید پایا۔ علاوہ دانتوں کو سفید اور صاف کرنے کے یہ مسوڑوں کے لئے بھی نہایت مفید ہے میرے ایک دانت میں درد تھی تخفیف ہو گئی +

مصنف

ایک اور زبردست شہادت۔ جناب مولوی حسین بخش صاحب مدقی اپیل نويس بٹالہ کتب کثیرہ لکھتے ہیں کہ ”میں نے آپکا موتی دانت پوڈر استعمال کیا میرے دانت بہت خراب ہو گئے تھے پوڈر نے جادو کا اثر کیا۔ اور ہر ایک قسم کی بیماری دانتوں کے لئے اکیر ثابت ہوا۔ کیونکہ یہ مفید عام ہے۔ براہ کرم میرے خیال مذکور کو مشتر کرتی کہ ہر ایک شخص اس نعمت سے فائدہ اٹھا سکے +

اک معرکہ کمزور معدہ۔ انسانی زندگی کو نجات دینا ہے جس کا نتیجہ درد کم۔ اچھا رہ۔ باؤگولہ

جگر و تلی کا بڑھ جانا ہوتا ہے۔ اکسیر معدہ نہ صرف ان عوارض کو ہی نہیں کرتی بلکہ معدہ کو قوی بنا کر باضمہ کو تیز کر دیتی ہے جس سے سادہ غذا بھی جز و بدن بن کر نعمت غطلی ہو جاتی ہے ورنہ مرغن اور لذیذ غذا میں بھی محض دبال ہیں لہذا اگر آپ اپنے معدہ کو قوی بنا کر لطف زندگی سے بہرہ اندوز ہونا چاہتے ہیں تو آج سے ہی اس کا استعمال شروع کر دیں قیمت ایک شیشی عمار

مصلح کا پتہ
منیجر نور اینڈ سنر نور بلڈنگ قادیان ضلع گورداسپور پنجا

موتی سرسرد

یہ سر آنکھوں کے لئے نعمت غیر مترقبہ ہے

جن کا ہرگز نہیں ہونا نہایت ضروری ہو دنیا میں آنکھیں بڑی نعمت ہیں۔ بڑا آنکھوں دنیا اندھ
ایسی ضروری چیز کی حفاظت سے کبھی غافل نہ رہنا چاہیے جو دوست اس سرمہ کو اپنا معمول
بنائینگے خدا کے فضل سے عمر بھر کبھی انکی آنکھیں خراب ہوئی جو لوگ جوانی میں اسکا استعمال کرتے رہے
بڑھاپے میں اپنی نظر کو جوانوں کے بہتر پائینگے ضعف بصر ککڑے جلن پھولا جالاخارش چشم پانی بہنا
غبار پڑیاں ناخونہ گواہی نہ دے۔ توند ابتدائی موتیا بند غرضیکہ جلد امراض چشم کے لئے اکسیر ہے قیمت
قینولہ دورہ آٹھ آنے محصول ڈاک، برکت سنتات میں سے بوجہ قلت جگہ ایک دلا حظ فرمائیے
ڈاکٹر کی شہادت: جناب ڈاکٹر محمد صادق صاحب جنرل ہسپتال اکیاب برہما سے تحریر فرماتے
ہیں کہ یہ بھی آپکا سرمہ بعض ریفیوں کو منگو کر دیا نہایت مفید پایا۔ اب مجھے اپنے لئے خود ضرورت
ہے ایک تولہ جلد بذریعہ دی پی بھیج دیں

ایک دوسرے جناب ڈاکٹر بشیری صاحب آئی ایم۔ ڈی نمبر سیکشن لاہور چھاونی سے لکھتے
ڈاکٹر کی شہادت: ہیں کہ اکثر ریفیوں کو آپکا سرمہ استعمال کرایا گیا بلاشبہ یہ سرمہ بہت
مفید اور اکسیر چیز ہے۔ دو تولہ اور بذریعہ دی پی بھیج دیں

ایک یوے انسپٹر جناب بابو فقیر اللہ صاحب پی۔ ڈبلیو انسپکٹر گولڑہ جنگشن لکھتے ہیں کہ
کی شہادت: آپکا سرمہ استعمال کیا جکا شیر بخیز اثر ہوا۔ خدا کے فضل سے اب میں
بغیر عینک کے لکھ پڑھ سکتا ہوں اس سرمہ کی حقیقت تعریف کی جائے تو طویل ہے خدا اس ریفی میں برکت عظیم دے۔
میں کسی اشتہار سے استعمال کر چکا تھا جس کا کوئی فائدہ نہیں ہوا غصا۔ مگر آپکے سرمہ نے مسیحائی اثر کیا۔
براہ کرم ایک تولہ سرمہ اور ایک ٹوہاک اکسیر البدن جلد بذریعہ دی پی بھیج دیں
اس کمپنی میں سرمہ کے علاوہ اکسیر البدن بہت یا پھر پے۔ موتی دانت تو ڈر قیمت فی شیشی ایک روپے
بھی موجود ہے ان کا اشتہار بھی اگلے صفحہ پر دلا حظ فرمائیے یہ ہر شے اشیا اور سرمہ اکسیر البدن موتی دانت
پوڈس اکٹھے منگوانے پر محصول ڈاک محاف رہے گا

پتہ: منیجر نور اینڈ سنز نور بلڈنگ قادیان ضلع گورداسپور (پنجاب)

اکسیر لبدن آپ کو کیا فائدہ دیگی

صاحبان جس کثرت کے ساتھ اپنی ہی بے اعتدالیوں کی وجہ سے لوگوں کی صحتیں بگڑ رہی ہیں وہ آج کسی تشنہ کی محتاج نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ بیہ لوگوں کو جوانی میں ہی بڑھاپا آجاتا ہے تو یہ بالکل صحیح ہوگا۔ اور ایسے زندہ درگور لوگ خود اپنے لئے اور سوسائٹی کے لئے حیف و بدل جان ثابت ہو رہے ہیں۔ ان حالات میں ایسے لوگوں کیلئے اکسیر لبدن بہترین مددگار اور عکس رہنے کی جودا ہتھوڑ کو مضبوط بنائیگی (۲) دل و دماغ کو تقویت دیگی (۳) گندے خون کو صاف و عمدہ خون پیدا کریگی (۴) جسم کو چست بنائیگی (۵) دل میں نئی امنگ (۶) اعضا میں نئی تریز (۷) اور دماغ میں نئی جولانی پیدا کریگی (۸) معدہ کو تقویت دیگی (۹) اگر آپ جوان ہیں تو آپ کی جوانی کی حفاظت کریگی (۱۰) اگر آپ بوڑھے ہیں تو بڑھاپے کے عوارض سے آپ کو بچائیگی (۱۱) اگر آپ کمزور ہیں تو آپ کو زور اور بنائیگی (۱۲) اگر آپ زور آور ہیں تو پھر آپ کو شہ زور دے گی۔ حتیٰ کہ مسمیٰ عوارض نزلہ زکام کھانسی وغیرہ میں بھی آپ کی حفاظت کریگی و غرضیکہ اکسیر لبدن کے استعمال کے بعد آپ صحت پاکر خوب محنت کر کے روپیہ کمائیں گے جس سے آپ اور آپ کے بال بچے خوشی زندگی بسر کریں گے۔ لہذا اگر آپ کو اپنی صحت کا کچھ بھی خیال ہے جسے بغیر بلاشبہ انسان زندہ درگور ہے تو پھر آپ کو آج سے ہی اکسیر لبدن کا استعمال شروع کر دینا چاہیئے۔ یہ زیادہ اچھا ہو کہ خط میں اپنے مفصل حالات آگاہ فرماویں۔ یہ خط و کتابت قطعاً صیغہ راز میں رہے گی تا کہ اس کے مطابق آپ کو لئے اور مفید ہدایات بھی لکھ دی جائیں۔ کثرت شہادتوں میں سے بوجہ قلت صرف ایک شہادت پر اکتفا کی جاتی ہے۔

پلیڈر ہائی کورٹ کی شہادت

جناب محمد یعقوب خان صاحب بی۔ اے پلیڈر ہائی کورٹ پنجاب گورداسپور سے لکھتے ہیں کہ ”میں نے اپنی ساختہ دوائی اکسیر لبدن فریباً ایک ماہ استعمال کی اور میں تہایت خوشی سے اس بات کا اظہار کرتا ہوں کہ میں اس دوا کو جسمانی اور دماغی کمزوریوں کے لئے بہت ہی مفید پایا۔ وہ لوگ جنہیں دماغی کام کرنا پڑتا ہوا۔ انہیں یہ دوا ضرور استعمال کرنی چاہیئے۔ ایک ماہ کی دوا کی قیمت پانچ روپے اور محصول ڈاک ۲ روپے ۱۰ پتھر نورابند ستر نوربند تنگ قادبان ضلع گورداسپور (پنجاب)“